



**بنیضان نظر:** مفتی تقدس علی خاں رحمۃ اللہ علیہ \* پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمۃ اللہ علیہ \* علامہ شمس الحسن شمس بریلوی رحمۃ اللہ علیہ

**بانی ادارہ:** مولانا سید محمد ریاست علی قادری رحمۃ اللہ علیہ **محسن ادارہ:** الحاج شفیع محمد قادری رحمۃ اللہ علیہ

ISBN 978-969-9266-04-1

مفکر اسلام امام احمد رضا خاں کے اصلاحی و تحقیقی اذکار کا ترجمان

# ماہنامہ معارفِ رضا کراچی

جلد: 31 شماره: 07

جولائی ۲۰۱۱ء / رجب المرجب ۱۴۳۲ھ

## ادارتی بورڈ

- \* پروفیسر ڈاکٹر محمد احمد قادری (کینیڈا) / \* پروفیسر محمد آصف خاں علمی (کراچی)
- \* پروفیسر ڈاکٹر عبدالودود (ڈھاکا، بنگلہ دیش) / \* پروفیسر ڈاکٹر محمد حسن امام (کراچی)
- \* پروفیسر ڈاکٹر ناصر الدین صدیقی قادری (کراچی) / \* محمد عید الرحمن (کراچی)
- \* ریسرچ اسکالر سلیم اللہ چندران (منڈی بہاؤ الدین) /

## مشاورتی بورڈ

- \* علامہ سید شاہ تراب الحق قادری \* پروفیسر ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی
- \* حاجی عبداللطیف قادری \* سید صابر حسین شاہ بخاری
- \* حافظ عطاء الرحمن رضوی \* ریاست رسول قادری
- \* پروفیسر ڈاکٹر محمد انور خاں \* کے۔ ایم زابد
- \* محمد طفیل قادری \* خلیل احمد

## خصوصی معاونین:

- \* الحاج رفیع احمد برکاتی صاحب
- \* حاجی اختر عبداللہ صاحب (امریکہ)
- \* الحاج شیخ ثار احمد صاحب
- \* الحاج عبدالرزاق تابانی صاحب
- \* سید جمیب صاحب
- \* امجد سعید صاحب
- \* سید مومن علی صاحب

\* وسیم سہروردی، سہیل سہروردی، اورلیں سہروردی صاحبان

ہدیہ فی شمارہ: 30 روپے

سالانہ: عام ڈاک سے: 300/- روپے

رجسٹرڈ ڈاک سے: 600/- روپے

بیرون ممالک: 30 امریکی ڈالر سالانہ

نوٹ: تمام اداریہ اور دیگر ڈرافٹ نام "ادارہ تحقیقات امام احمد رضا" ارسال کریں، جبکہ قابل قبول نہیں۔  
ادارہ کا دفتر نمبر 45-5214 حبیب بینک، پلائی اسٹریٹ پراچہ، کراچی۔

## ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل

25-جاپان مینشن، ریگل، صدر، جی بی او صدر، کراچی-74400، اسلامی جمہوریہ پاکستان۔

فون: +92-21-32725150 فیکس: +92-21-32732369

ای میل: imamahmadraza@gmail.com

ویب سائٹ: www.imamahmadraza.net

نوٹ: ادارتی بورڈ کا مراسلہ نگار / مضمون نگار کے رائے سے متفق ہونا ضروری نہیں۔ (ادارہ)

(پبلشر محمد اللہ قادری نے باہتمام حریت پرنٹنگ پریس، آئی آئی چندر گروڈ، کراچی سے چھپوا کر دفتر ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل سے شائع کیا۔)

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

www.imamahmadraza.net

# سنی صحافت کے عصری تقاضے

اپنی بابت

پروفیسر دلاور خاں

ہے۔ کسی معاشرے کا استحکام وہاں کے صالح ابلاغی نظام پر منحصر ہے۔ ابلاغی نظام رائے بنانے، رائے سے نظریہ اور نظریے سے عقیدہ کی تمام منازل طے کرنے میں کلیدی کردار ادا کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابلاغی نظام کی پختگی عقیدے کی پختگی ہے اور عقیدے کی پختگی ملکی سلامتی کی ضمانت ہے۔ جس قوم میں فکری اور اعتقادی وحدت و پختگی ہوگی وہاں معاشی، سیاسی، مذہبی، نظریاتی اور ثقافتی استحکام دکھائی دیتا ہے۔ اسلام کے اس شعبے میں جیسے جیسے انحطاط شروع ہوا اسی تیزی سے ان کے سیاسی، معاشی، سماجی اور اخلاقی نظام بھی زوال کا شکار ہو گیا، جس کے نتیجے میں ان پاکیزہ نظام ہائے زندگی میں طاعونی نظریات کا نفوذ ہوتا گیا جس سے ایک طرف اسلام کے آفاقی پیغام کی راہیں مسدود ہونے لگیں تو دوسری طرف مسلمانوں کے خلاف میڈیا وار کو کھلا میدان مل گیا۔

میڈیا وار میں ٹوپ، ٹینک اور میزائل کا استعمال نہیں ہوتا بلکہ یہ جنگ ذرائع ابلاغ کے ذریعے لڑی جاتی ہے۔ عصر حاضر میں ۸۰٪ جنگ میڈیا کے ذریعے ہی جیتی جاتی ہے۔ پروپیگنڈہ کی غرض و غایت یہی ہے کہ مد مقابل کو ذہنی طور پر شکست سے دوچار کر کے اس کے حوصلے پست کیے جائیں اسلام دشمن ذرائع ابلاغ کی تہہ میں نظریاتی، معاشرتی، سیاسی، ثقافتی علمی و فکری احساس کمتری پیدا کرنے کے عوامل کار فرما ہوتے ہیں۔ یہ ایک بھرپور جنگ ہوتی ہے مگر آتش اسلحہ کے بغیر لڑی جاتی ہے۔ اس جنگ کی فتوحات کے نظارے ہمیں دنیائے اسلام کے دانشوروں میں ضرور دکھائی دیتے ہیں۔ اس گزیدہ گی کا دادر ہر برزی شعور مسلمان محسوس کرتا ہے۔

شیخ الاسلام احمد رضا محدث حنفی نے اغیار کی اس سازش کو خوب بھانپ لیا تھا۔ آپ نے اس درد کے درماں کا سامان مہیا فرمایا ایک صالح اور دفاعی صحافت کا شعور امت مسلمہ میں پیدا کیا اسی لیے آپ نے فرمایا کہ ”شہروں شہروں آپ کے سفیر نگران رہیں، جہاں جس قسم کے واعظ یا مناظر یا تصنیف کی حاجت ہو، آپ کو اطلاع

اسلام کا ایک مرکزی شعبہ رشد و ہدایت پر مشتمل ہے جس کی اپنی تابناک تاریخ، اصول اور مقاصد ہیں۔ رشد و ہدایت ایک مقصد عظیم ہے۔ اس کے حصول کے لیے یقیناً ذرائع و وسائل کی ضرورت ہے۔ دعوت و تبلیغ رشد و ہدایت کے مقاصد کے حصول کا نہایت کامیاب اور موثر ذریعہ ہے۔ اسلامی تاریخ اس حقیقت کی گواہ ہے کہ مسلم معاشرہ کی ہر اکائی دعوت و تبلیغ سے پیوستہ تھی خواہ وہ علما ہوں، صوفیاء تاجر ہوں کہ حکمران۔ ان مقدس ہستیوں نے اپنے اپنے دور کے میسر دعوت و تبلیغ کے ذرائع سے بھرپور استفادہ کیا۔ ایک واضح حکمت عملی، پالیسی اور اہداف کا نتیجہ تھا کہ اسلام کی مقبولیت اور وسعت میں سرعت انگیزی دکھائی دیتی ہے۔

عصر حاضر میں دعوت و تبلیغ کا ایک موثر ذریعہ میڈیا ہے۔ ہر قوم میڈیا یا ذرائع ابلاغ کے بارے میں اپنی واضح پالیسی اور اہداف مقرر کرتی ہے جس کے ذریعے اس معاشرے میں فکری و نظری نظام مضبوط بنیادوں پر استوار ہوتا ہے۔ جس قوم کا ابلاغی نظام جتنا مستحکم ہو گا وہاں نظریات کی اشاعت اور دفاع اتنا ہی قوی ہو گا جس کے نتیجے میں فکری وحدت و پختگی جنم لیتی ہے۔ اس کی دوسری منزل سماجی اتحاد و یگانگت ہے۔

میڈیا اور معاشرے میں جسم و خون کا رشتہ ہے۔ جسمانی فکر و عمل کا انحصار خون کی صحت پر مشتمل ہے۔ خون جتنا صحت مند ہو گا، انسانی جسم کا فکر و عمل بھی اتنا ہی صحت مند ہو گا اگر خون کینسر کا شکار ہو جائے تو انسانی اعضا میں انحطاط حتیٰ کہ موت بھی واقع ہو سکتی ہے اور جسم کے کسی حصے میں اپنی صحیح رفتار کے ساتھ اگر خون گردش نہ کرے تو وہ حصہ عضو معطل یعنی فالج زدہ ہو کر ناکارہ بن جاتا ہے۔ یہی حال میڈیا کا ہے۔ اگر وہ ایمانیات صالحیت کی حدت سے رواں دواں ہو معاشرے پر فکری نظری عملی اور ثقافتی اعتبار سے خوشگوار نتائج مرتب ہوتے ہیں لیکن جب اس خون میں کینسر شامل ہو جائے تو پورہ معاشرہ تعصب و عناد، اشتعال انگیزی، جنگ و جدل، نفرت و عداوت کے بھیانک کینسر میں مبتلا ہو جاتا



تجارت، عائلی زندگی، بین الاقوامی تعلقات، حقوق انسانی، دفاع اہل سنت اور شخصیات وغیرہ۔ مشاہدے میں ہے کہ دوچار رسائل ضرور مخصوص موضوعات پر شائع ہو رہے ہیں۔ سنی صحافت کے صرف پچاس موجودہ جرائد مخصوص موضوع پر جرائد کا اجراء کریں تو یقیناً ان کی اثر پذیری کے مثبت اور وسیع نتائج دکھائی دیں گے۔ کیوں کہ یہ عصری تقاضا ہے سنی صحافت کا دائرہ کار اور میدان وسیع ہوگا، اس کے نتائج کی اثر پذیری اتنی ہی زیادہ ہوگی۔

اکثر دیکھنے میں آتا ہے کہ خلفاء ہوں، دارالعلوم، تنظیمات اور اداروں سے منسلک اراکین اپنے ہی شائع کردہ رسائل نہ پڑھتے اور نہ خریدتے ہیں یہاں تک کہ اپنے رسالے کی ممبر سازی سے بھی لائق رہتے ہیں۔ تنظیمی اور مذہبی تعلیم و تربیت کے لیے ضروری ہے کہ مشائخ اپنے مریدوں، ناظم مدارس اپنے طلباء اور تنظیمات اپنے ہر رکن کے لیے رسالہ بنی لازمی قرار دیں بلکہ ایک نظام وضع کریں کہ کتنے متعلقین شائع کردہ رسالہ خریدتے ہیں اور کتنے نہیں خریدتے۔ اسی طرح علماء عام اہل سنت میں رسالہ بنی کا شوق پیدا کریں۔ اور جائزہ لیں کہ ان کے کتنے عقیدت مند رسالہ بنی کا فریضہ سر انجام دے رہے ہیں۔ اس جائزے اور تشویق کے فوائد سنی صحافت کے لیے کسی سے ڈھکے چھپے نہیں۔

سنی صحافت سے عصری تقاضا ہے صوبائی اور علاقائی زبانوں میں رسائل کا اجراء کریں اتنا بڑا خلا ہے جو ہر صورت میں پر کیا جانا چاہیے۔ اس کے ساتھ ساتھ بین الاقوامی زبانوں انگریزی، چینی، فرانسیسی، جاپانی، ہندی، فارسی اور عربی میں بین الاقوامی جرائد کے معیار کو پیش نظر رکھ کر جاری کیے جائیں اور بین الاقوامی جرنل کی Abstracting and Indexing Services سے رجسٹرڈ اور ISSN حاصل کیا جائے۔ مزید سنی جرنل کی Abstracting and Indexing Service کا آغاز کیا جائے۔ سنی صحافت اپنے ابلاغ کو وسیع کرنے کے لیے نیٹ پر اپنے رسائل کو شائع کریں۔ خاص طور پر سنیوں کا ہر موجودہ رسالہ نیٹ پر دستیاب ہو۔ اسی طرح بین الاقوامی زبانوں میں شائع ہونے والے رسائل کے لیے یہ حکمت عملی اپنائی جائے کہ ایک معیاری ای۔ جرنل (E-Journal) چند ہزار روپے سالانہ فیس دے کر نیٹ پر اپنے رسالے کے لیے Domain مخصوص کی جاسکتی ہے۔

(بقیہ صفحہ نمبر 24 پر ملاحظہ فرمائے)

دیں۔ آپ سرکوبی اعداد کے لیے اپنی فوجیں، میگزین اور رسالے بھیجتے رہیں۔۔۔ آپ کے مذہبی اخبار شائع ہوں اور وقتاً فوقتاً ہر قسم کے حمایت مذہب میں مضامین تمام ملک میں بہ قیمت و بلا قیمت روزانہ یا کم از کم ہفتہ وار پہنچاتے رہیں۔۔۔“ اس ترغیب و تشویق اور تحریک کا نتیجہ تھا کہ آپ نے اور آپ کے خلفائے بھی رسائل و جرائد کا اجرا فرما کر قلمی جہاد کا فریضہ سر انجام دیا۔

امام سواد اعظم اہل سنت کی زیر سرپرستی ماہنامہ ”الرضا“ شائع ہوا، حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خاں کی زیر سرپرستی ”یادگار رضا“ جاری ہوا۔ اسی طرح مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں کی زیر سرپرستی ماہنامہ ”نوری کرن“ کا آغاز ہوا۔ نبیرہ علی حضرت حضرت ابراہیم رضا خاں نے ماہنامہ ”علی حضرت“ جاری کیا جو تسلسل کے ساتھ شائع ہو رہا ہے۔

علی حضرت کے تدبیر و تفکر کا نتیجہ ہے پاکستان، ہندوستان اور بنگلہ دیش میں سنی جرائد و رسائل کا مسلسل اضافہ ہو رہا ہے بقول مفکر اسلام حضرت علامہ اسلم شہزاد (لاہور) کہ ”اس وقت صرف پاکستان میں سنی جرائد و رسائل کی تعداد تقریباً پانچ سو ہے“ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل سنت میں صحافیانہ بے داری کی لہر موجود ہے۔ یہ رسائل خلفاء ہوں، مدارس، تنظیمات اور اداروں سے محدود وسائل کے باوجود مخلصین کی کاوشوں سے مسلسل نکل رہے ہیں۔ سنی رسائل کے مطالعے سے یہ حقیقت آشکار ہوتی ہے کہ اکثر رسائل یکسانیت اور قدیم روش پر گامزن ہیں جو عصری صحافیانہ تقاضوں کو پورا کرنے سے عاری ہیں۔ کثیر سرمائے اور افرادی قوت کے مصرف کے باوجود عصری مسائل اور چیلنج کا مقابلہ کرنے کے لیے سست روی کا شکار ہیں۔ خود ساختہ محدود صحافیانہ میدان نے بھی سنی اثر پذیری کو محدود دائرہ کار میں مقید کر دیا ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ صحافت کا میدان بہت وسیع ہے، اس کی سیکڑوں جہات ہیں۔ صحافت کی ہر جہت پر نئے رسائل شائع کرنے کی ضرورت ہے لیکن اس سے ضروری اور آسان طریقہ یہ ہے کہ موجودہ رسائل اپنی ترجیح کے مخصوص موضوع کا انتخاب کر کے اپنے جاری کردہ رسالے کو اس مخصوص موضوع کے قالب میں ڈھالنے کی کوشش کریں۔ مثلاً جریدہ توحید، سیرت النبی، عقیدہ، صحابہ، اہل بیت، تصوف، القرآن، حدیث، تاریخ، فقہ، ادب، سیاسیات، معاشیات، عمرانیات، فلسفہ، سائنس، جغرافیہ، زراعت،

حضور جیلانی میاں کی ایک اہم تقریر کا زبردست علمی نکتہ جو بجائے خود ایک مستقل مضمون ہے

## معروف و منکر

مولانا ابراہیم رضا خاں جیلانی میاں

مفسر اعظم ہند مولانا ابراہیم رضا خاں امام احمد رضا کے بڑے صاحبزادے حجت الاسلام شاہ حامد رضا کے فرزند تھے۔ ریحان ملت مولانا ریحان رضا خاں رحمانی میاں اور تاج الشریعہ مفتی اختر رضا خاں ازہری آپ ہی کے صاحبزادگان ہیں۔ مفسر اعظم کی حیات و خدمات پر اب تک بہت کم مواد منظر عام پر آسکا ہے۔ آپ کی جو تصانیف شائع ہو سکیں وہ بھی اب نایاب ہیں۔ ماہنامہ معارفِ رضا کے گذشتہ شماروں میں آپ کی دو تصانیف ”ذکر اللہ“ اور ”زیارت قبور“ شائع ہوئی ہیں۔ ”معروف و منکر“ کے عنوان سے آپ کی ایک مختصر تحریر اس ماہ شائع کی جا رہی ہے۔ آپ کی ایک دوسری نایاب تصنیف ”نعت اللہ“ انشاء اللہ جلد ہی ماہنامہ معارفِ رضا میں شائع ہوگی۔ عبید

شرک و بدعت جاننا۔

حدیث میں ہے جب میت کو قبر میں رکھا جائے گا اور قبر بند کر دی جائے گی تو دو فرشتے آئیں گے (منکر نکیر) جو میت کو بٹھادیں گے اس سے تیسرا سوال کریں گے ما کنت تقول فی هذا الرجل اس مرد کے بارے میں تو کیا کہا کرتا تھا؟ یہ سوال سرکارِ دو عالم ﷺ کے بارے میں ہو گا۔ تو مومن حسب عادت امر معروف پر عمل کرے گا قدمبوسی کرے گا، تعظیم کے لیے کھڑا ہو جائے گا اور درود و سلام پڑھنا شروع کرے گا، حضور سے استغاثت کرے گا۔ جس معروف کا عادی تھا اس پر از خود عمل کرے گا، بے خود ہو جائے گا، نہایت مسرور ہو گا آپ کی زیارت پر اور یہ مسرت اس کی ابدی مسرت کا باعث ہو جائے گی اور منافق اپنی عادت پر اٹھے گا۔ نہ کھڑا ہو گا، نہ تعظیم کرے گا، نہ قدمبوسی، نہ دست بوسی۔ بلکہ وہی ہمسری و سرکشی و تمرد۔ جس منکر کا وہ عادی تھا اس پر از خود عمل کرے گا۔

نکتہ یہ ہے کہ مومن معروف پر عمل کرے گا اور منافق منکر پر۔ منکر کو آپ پہچان چکے اب یہاں ایک فرشتہ کا نام ہے منکر دوسرے کا نام ہے نکیر جس کے معنی ہیں عذاب کے۔ یعنی جو منکر پر عمل کرتا ہے اس کا واسطہ منکر (فرشتے) سے پڑتا ہے اسے نکیر (فرشتہ) عذاب دیتا ہے جو معروف پر عمل کرتا ہے خصوصاً وقت امتحان و سوال قبر اس کا واسطہ منکر و نکیر سے نہیں پڑتا۔ تو منکر و نکیر ان کے لیے ہے ہمارے لیے نہیں جیسے ہی ہمارے عمل بالمعروف کو دیکھیں گے ہمیں چھوڑ کر چل دیں گے اور ان پر مقامِ حدید کی ضربات لانا ہی سے قیامت قائم ہو جائے گی۔ (ماخوذ از ماہنامہ اعلیٰ حضرت، شمارہ: جون ۱۹۶۲ء، بریلی، انڈیا)

جاننے پہچانتے اسے ہیں جس پہلے سے دیکھتے رہے ہیں، جو ہمارے درمیان ہمیشہ سے ہر جگہ موجود ہے۔ یہ ہے سبیل مومنین، راہ مسلوک، سنت جاریہ، سنت فاشیہ۔ جسے علماء نے من احدی الحجج کہا ہے۔ دلیلوں میں سے ایک حجت و دلیل تو ہمارے درمیان ہمیشہ سے جو رہا ہے، ہوتا رہا ہے، ہر شہر میں، ہر جگہ، جس پر علماء حق، علماء معروفین کا اجماع ہے مثلاً فاتحہ، ایصالِ ثواب، میلاد و قیام معروف ہے، جانا پہچانا ہوا ہے۔ اس کا انکار نئی بات، بدعت، عقیدہ جدیدہ ہے۔ یہ ہے منکر، اجنبی، نہ جاننا نہ پہچانا ہوا۔ اس انکار کو جب جانتے جب یہ ہوا ہو تا یہ تو ہوا ہی نہیں تو یہ ہے غیر معروف، منکر، اجنبی۔

اس روشنی میں بھی حق و ناحق کو پہچانے۔ قرآن شریف میں مومن کی صفت آئی یا مردون بالمعروف وینہون عن المنکر معروف کا حکم کرتے ہیں اور منکر سے روکتے ہیں۔ اور منافق کی صفت بیان ہوئی یا مردون بالمنکر وینہون بالمعروف منکر کا حکم کرتے ہیں اور معروف سے منع کرتے ہیں اور معروف ہے فاتحہ و میلاد و قیام و تعظیم نبی ﷺ اور بقصد زیارت قبر شریف سفر کرنا یہ سب معروف ہے اس سے منع کرتے ہیں تو یہ منع کرنا یہی تو دلیل ہے ان کے منافق ہونے کی۔ اس لیے کہ اللہ نے فرمایا منافق معروف سے روکتا ہے۔

حدیث میں آیا یحش الناس علی عاداتہم لوگ اپنی عادتوں پر حشر کیے جائیں گے یعنی قبر میں اور روز قیامت جب دوبارہ زندہ کیے جائیں گے تو ان کی عادتیں وہی ہوگی جن پر وہ مرے تھے مومن کی اپنی مخصوص عادت ہوگی۔ وہی تعظیم نبی ﷺ، بزرگوں کے لیے کھڑا ہو جانا، ان سے دست بوس قدم بوس ہونا وغیرہ وغیرہ اور منافق کی مخصوص عادت ہوگی اس کی ضد اس کے برعکس اس معروف کو



حضور جیلانی میاں کی ایک اہم تقریر کا زبردست علمی نکتہ جو بجائے خود ایک مستقل مضمون ہے

## معروف و منکر

مولانا ابراہیم رضا خاں جیلانی میاں

مفسر اعظم ہند مولانا ابراہیم رضا خاں امام احمد رضا کے بڑے صاحبزادے حجت الاسلام شاہ حامد رضا کے فرزند تھے۔ ریحان ملت مولانا ریحان رضا خاں رحمانی میاں اور تاج الشریعہ مفتی اختر رضا خاں ازہری آپ ہی کے صاحبزادگان ہیں۔ مفسر اعظم کی حیات و خدمات پر اب تک بہت کم مواد منظر عام پر آسکا ہے۔ آپ کی جو تصانیف شائع ہو سکیں وہ بھی اب نایاب ہیں۔ ماہنامہ معارفِ رضا کے گذشتہ شماروں میں آپ کی دو تصانیف ”ذکر اللہ“ اور ”زیارت قبور“ شائع ہوئی ہیں۔ ”معروف و منکر“ کے عنوان سے آپ کی ایک مختصر تحریر اس ماہ شائع کی جارہی ہے۔ آپ کی ایک دوسری نایاب تصنیف ”نعت اللہ“ انشاء اللہ جلد ہی ماہنامہ معارفِ رضا میں شائع ہوگی۔ عبید

شرک و بدعت جاننا۔

حدیث میں ہے جب میت کو قبر میں رکھا جائے گا اور قبر بند کر دی جائے گی تو دو فرشتے آئیں گے (منکر نکیر) جو میت کو بٹھادیں گے اس سے تیسرا سوال کریں گے ما کنت تقول فی هذا الرجل اس مرد کے بارے میں تو کیا کہا کرتا تھا؟ یہ سوال سرکارِ دو عالم ﷺ کے بارے میں ہو گا۔ تو مومن حسب عادت امر معروف پر عمل کرے گا قدمبوسی کرے گا، تعظیم کے لیے کھڑا ہو جائے گا اور درود و سلام پڑھنا شروع کرے گا، حضور سے استغاثت کرے گا۔ جس معروف کا عادی تھا اس پر از خود عمل کرے گا، بے خود ہو جائے گا، نہایت مسرور ہو گا آپ کی زیارت پر اور یہ مسرت اس کی ابدی مسرت کا باعث ہو جائے گی اور منافق اپنی عادت پر اٹھے گا۔ نہ کھڑا ہو گا، نہ تعظیم کرے گا، نہ قدمبوسی، نہ دست بوسی۔ بلکہ وہی ہمسری و سرکشی و تمرد۔ جس منکر کا وہ عادی تھا اس پر از خود عمل کرے گا۔

نکتہ یہ ہے کہ مومن معروف پر عمل کرے گا اور منافق منکر پر۔ منکر کو آپ پہچان چکے اب یہاں ایک فرشتے کا نام ہے منکر دوسرے کا نام ہے نکیر جس کے معنی ہیں عذاب کے۔ یعنی جو منکر پر عمل کرتا ہے اس کا واسطہ منکر (فرشتے) سے پڑتا ہے اسے نکیر (فرشتے) عذاب دیتا ہے جو معروف پر عمل کرتا ہے خصوصاً وقت امتحان و سوال قبر اس کا واسطہ منکر و نکیر سے نہیں پڑتا۔ تو منکر و نکیر ان کے لیے ہے ہمارے لیے نہیں جیسے ہی ہمارے عمل بالمعروف کو دیکھیں گے ہمیں چھوڑ کر چل دیں گے اور ان پر مقامِ حدید کی ضربات لانا ہی سے قیامت قائم ہو جائے گی۔ (ماخوذ از ماہنامہ اعلیٰ حضرت، شمارہ: جون ۱۹۶۲ء، بریلی، انڈیا)

جاننے پہچانتے اسے ہیں جس پہلے سے دیکھتے رہے ہیں، جو ہمارے درمیان ہمیشہ سے ہر جگہ موجود ہے۔ یہ ہے سبیل مومنین، راہ مسلوک، سنت جاریہ، سنت فاشیہ۔ جسے علماء نے من احدی الحجج کہا ہے۔ دلیلوں میں سے ایک حجت و دلیل تو ہمارے درمیان ہمیشہ سے جو رہا ہے، ہوتا رہا ہے، ہر شہر میں، ہر جگہ، جس پر علماء حق، علماء معروفین کا اجماع ہے مثلاً فاتحہ، ایصالِ ثواب، میلاد و قیام معروف ہے، جانا پہچانا ہوا ہے۔ اس کا انکار نئی بات، بدعت، عقیدہ جدیدہ ہے۔ یہ ہے منکر، اجنبی، نہ جاننا نہ پہچانا ہوا۔ اس انکار کو جب جانتے جب یہ ہوا ہو تا تو تو ہوا ہی نہیں تو یہ ہے غیر معروف، منکر، اجنبی۔

اس روشنی میں بھی حق و ناحق کو پہچانے۔ قرآن شریف میں مومن کی صفت آئی یا مردون بالمعروف وینہون عن المنکر معروف کا حکم کرتے ہیں اور منکر سے روکتے ہیں۔ اور منافق کی صفت بیان ہوئی یا مردون بالمنکر وینہون بالمعروف منکر کا حکم کرتے ہیں اور معروف سے منع کرتے ہیں اور معروف ہے فاتحہ و میلاد و قیام و تعظیم نبی ﷺ اور بقصد زیارت قبر شریف سفر کرنا یہ سب معروف ہے اس سے منع کرتے ہیں تو یہ منع کرنا یہی تو دلیل ہے ان کے منافق ہونے کی۔ اس لیے کہ اللہ نے فرمایا منافق معروف سے روکتا ہے۔

حدیث میں آیا یحش الناس علی عاداتہم لوگ اپنی عادتوں پر حشر کیے جائیں گے یعنی قبر میں اور روز قیامت جب دوبارہ زندہ کیے جائیں گے تو ان کی عادتیں وہی ہوگی جن پر وہ مرے تھے مومن کی اپنی مخصوص عادت ہوگی۔ وہی تعظیم نبی ﷺ، بزرگوں کے لیے کھڑا ہو جانا، ان سے دست بوس قدم بوس ہونا وغیرہ وغیرہ اور منافق کی مخصوص عادت ہوگی اس کی ضد اس کے برعکس اس معروف کو

# مسئلہ امتناع کذب اور امام احمد رضا خاں کا حاشیہ المسایرة

محمد منور عتیق رضوی (انگلینڈ)

امام احمد رضا محدث بریلوی نے علوم نقلیہ و عقلیہ کی سینکڑوں کتب پر حواشی تحریر فرمائے۔ ان کے کتب خانے میں علمائے سابقین کی شاید ہی کوئی کتاب ہو جس پر انھوں نے حواشی نہ لکھے ہوں۔ امام کمال الدین ابن ہمام کی تصنیف ”المسایرة“ اور اس کی شرح ”المسایرة“ پر بھی امام احمد رضا نے گراں قدر حواشی تحریر فرمائے۔ ان میں سے دستیاب حواشی ادارہ تحقیقات امام احمد رضا نے کتاب ”امام احمد رضا کی حاشیہ نگاری“ جلد دوم میں شائع کیے۔ جائزہ نگار تھے علامہ شمس بریلوی اور مرتب تھے ڈاکٹر مجید اللہ قادری۔ یہ حواشی منور عتیق رضوی کی تحقیق و ترجمہ کے ساتھ شائع کیے جا رہے ہیں۔ عربی حواشی مضمون کے آخر میں ایک ساتھ بھی درج ہیں۔ قارئین و علمائے آراء اور مفید مشوروں سے نوازیں نیز طلبہ و محققین سے گزارش ہے کہ امام احمد رضا کی اس تصنیف کو اپنا موضوع تحقیق بنائیں۔ عید

کتاب ”امام احمد رضا کی حاشیہ نگاری“ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۶۲ تا ۲۷۵ پر مطبوع ہے۔ ابھی تک قلمی ہے وہ بھی اصل سے کسی نے نقل کیا ہے اور مقابلہ و تصحیح کی ضرورت ہے۔ اس میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کا ایک حاشیہ ”مسایرة“ کی ایک متنازعہ عبارت پر ہے جس سے اکثر دیوبندی مکتب فکر کے علما اپنے اکابر کے نظریہ امکان کذب کا جواز نکالتے ہیں اور اسے دلیل بنا کر یہ تاثر دیتے ہیں کہ اشاعرہ بھی امکان کذب کے قائل تھے۔ میری معلومات کے مطابق اس عبارت ”مسایرة“ پر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے حواشی اور نکات ابھی تک اصل سے مقابلہ و تصحیح عبارت کے ساتھ طبع نہیں ہو سکے۔ میں کتاب ”امام احمد رضا کی حاشیہ نگاری“ جلد دوم سے اس کی عبارتیں لے کر اہل علم و فضل کے سامنے پیش کرنے کی سعادت پارہا ہوں۔ مناسب مقامات پر اپنی طرف سے بعض فوائد کا بھی اضافہ کیا ہے۔

عبارت مسایرة اور حاشیہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ

”المسایرة“ کے صفحہ ۱۸۹ پر امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ ابو البرکات نسفی علیہ الرحمۃ کی ایک عبارت ”العمدة“ سے نقل فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ”ثم قال لا یوصف تعالیٰ بالقدرۃ علی الظلم والفسخ والكذب لان البحال لا یدخل تحت القدرۃ وعند المبتدئ لا یقدر ولا یفعل“ ترجمہ: ”علامہ نسفی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ظلم، جہالت اور کذب پر قادر ہونے سے موصوف نہیں ہوتا کیوں کہ محال اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل نہیں اور معتزلہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ ان پر قادر ہے اور کرتا نہیں ہے۔“ (کلام علامہ نسفی ختم ہوا)

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
مسئلہ امتناع کذب باری تعالیٰ پر اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت امام اہل سنت الشاہ مولانا احمد رضا خان القادری علیہ الرحمۃ کی عظیم تحقیقی خدمات ہیں۔ اس موضوع سے متعلق آپ کے بعض رسائل و افادات چھپ چکے ہیں جبکہ کئی حواشی اب تک منظر عام پر آکر اہل علم سے داد و تحسین نہیں پاسکے۔ ”حلیۃ شرح منیۃ“ کے حاشیہ میں مسئلہ خلف و عید پر کلام فرمایا تو وہ ابھی تک چھپ نہ سکا۔ مسئلہ تغذیب مطبوع پر اعلیٰ حضرت کا ایک علمی و تحقیقی حاشیہ ”فواتح الرحمت“ کے حواشی میں قلمی ہے جو ابھی تک صاف نہیں کیا گیا۔ امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ کی ”التحریر“ پر اعلیٰ حضرت کا حاشیہ ہے اور اس میں بھی اس مسئلہ پر کلام ہے جو ابھی منظر عام پر نہ آسکا۔ اندازہ ہے کہ اور کتابوں پر آپ کے حواشی ہونگے جن میں مسئلہ امتناع کذب پر آپ نے کلام فرمایا ہو گا اور ابھی تک وہ منظر عام پر نہ آسکے۔ ”شرح مقاصد“ کے حواشی ہمیں نا تمام ملے، شاید ان میں اعلیٰ حضرت نے مذہب اشاعرہ کی فروع پر کلام کیا ہو اور مسئلہ امکان کذب بھی زیر بحث آیا ہو لیکن اس وقت میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے حاشیہ ”المسایرة“ و ”المسایرة“ کو دیکھنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔

”المسایرة“ امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے جو مذہباً ماتریدی تھے اور ”المسایرة“ آپ کے تلمیذ ابن ابی الشریف الاشعری کی اس پر شرح ہے۔ امام احمد رضا کا یہ حاشیہ علامہ شمس بریلوی کے جائزے اور پروفیسر مجید اللہ قادری کی ترتیب پر مشتمل



البدارک والکنز والکافی والواقی والعمدة وغیرہا من التصانیف اللاتقة فی التفسیر والفقه“ اقول کہہ کر اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ شارح یہاں ایسے امام کا رد کرنا چاہتے ہیں جو متعدد بھاری تصنیفات کے مصنف ہیں اور علم میں اونچا مقام رکھتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت نے ان کی تصانیف کا ذکر اس لئے کیا کہ وہ کوئی معمولی آدمی نہیں تھے جو ایسی بات کہہ دیتے جس کا وزن نہ ہو۔

”والکلام بوجهین الاول انه نسب الی المعتزلة القدرة علی تلک القاذورات وهم مع ضلالهم مبرؤون عن ذلک فقد صر حوا ایضاً وفاقا لاهل السنة باستحالة کل ذلک علیہ سبحانہ و تعالیٰ۔ اقول والجواب عنه ان بعضهم لجہله اوضلاله صرح بخلاف ذلک والامام النسفی ثقة فی النقل فلا یؤخذ علیہ لوجود النقل عن اکثرهم وفاق اهل السنة فان بعضاً من قوم اذا قالوا بقول جاز النسبة الیہم علی سبیل مہملة (?) وان کان اکثرهم لم یقولوا بہ الا تری الی قوله تعالیٰ ”وقالت الیہود عزیر ابن اللہ“ مع ان القائل بھذا من الیہود لم تکن الا شذوذة قليلة کأنوا بانوا کما صرحوا بہ“

اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ امام نسفی پر کلام یہاں دو طرح ہے۔ اول یہ کہ انہوں نے قبائح پر قدرت باری ماننے کی نسبت معتزلہ کی طرف کر دی حالانکہ وہ اس اعتقاد سے بری ہیں۔ اس لئے کہ قبائح پر قدرت باری کو وہ بھی محال مانتے ہیں اور اس بارے میں معتزلہ کی تصریحات، اہل سنت کے مطابق ہیں۔ ہاں وہ اپنے دیگر عقائد فاسدہ کی وجہ سے گمراہ ضرور ہیں۔

اس کا جواب دیتے ہوئے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ اکثر معتزلہ کا وہی مذہب ہے جو اہل سنت کا ہے۔ لیکن بعض معتزلہ نے اپنی جہالت و ضلالت کے باعث کذب پر قدرت باری ہونے کی صراحت کی ہے۔ امام نسفی نقل میں ثقہ ہیں۔ جب بعض معتزلہ سے اس فاسد عقیدے کی صراحت ثابت ہو گئی تو معتزلہ کی طرف اس کی نسبت کرنے کے باعث امام نسفی پر مؤاخذہ نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ اس باب میں اکثر معتزلہ اہل سنت کے موافق ہیں۔ اس لئے کہ کسی قوم کے بعض افراد جس کسی بات کے قائل ہوں تو قوم کی طرف اس بات کی نسبت جائز و درست ہوتی ہے اگرچہ اکثر افراد اس کے قائل نہ ہوں۔ قضیہ مہملہ کی صورت میں یہی ہوتا ہے۔ مثلاً معاینہ یا امتحان لینے

اس عبارت کا معنی واضح ہے اور علامہ نسفی علیہ الرحمۃ کے قول میں تصریح ہے کہ معتزلہ امکان کذب کے قائل ہیں اور اسے تحت قدرت مانتے ہیں جبکہ اس کا وقوع ان کے نزدیک بھی نہیں۔ امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ اس کے بعد اس قول پر جرح فرماتے ہیں اور امام نسفی علیہ الرحمۃ پر یوں مواخذہ کرتے ہیں۔ ”ولاشک فی ان سلب القدرة عما ذکرہو مذہب المعتزلة واما ثبوتہا ثم الامتناع عن متعلقہا فمذہب الاشاعرة البیق“ ”اس میں کچھ شک نہیں کہ مذکورہ امور (یعنی ظلم و جہالت، کذب) پر قدرت نہ ماننا یہی معتزلہ کا مذہب ہے اور یہ قول کہ وہ ان امور پر قدرت کے باوجود انہیں نہیں کرتا اشاعرہ کے مسلک سے زیادہ مناسب رکھتا ہے۔“

اس پر شارح علامہ ابن ابی الشریف ”المسامرة“ میں لکھتے ہیں۔ ”کانہ انقلب علیہ ما نقلہ عن المعتزلة“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام نسفی نے معتزلہ سے جو نقل کیا ہے اس کی صورت ان کے ذہن میں پلٹ گئی ہے۔ یعنی معتزلہ کا مذہب تھا نقائص پر واجب تعالیٰ کی عدم قدرت اور امام نسفی کے ذہن میں یہ آگیا کہ معتزلہ کا مذہب ہے نقائص پر ثبوت قدرت۔

المسایرة اور المسامرة کی ان عبارات کا ما حاصل یہ ہے: (۱) ماتن و شارح دونوں امام نسفی علیہ الرحمۃ پر جرح کرتے ہیں کہ معتزلہ قدرت علی الکذب کی نفی کرتے ہیں اس لئے اثبات قدرت علی الکذب کو معتزلہ کا مذہب بتانا درست نہیں۔ (۲) ماتن قدرت علی الکذب کو مذہب اشاعرہ کے زیادہ مناسب بتاتے ہیں بنسبت مذہب معتزلہ کے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ عقیدہ مذہب اشاعرہ سے زیادہ مناسب کس طرح رکھتا ہے؟ مگر نہ شارح علیہ الرحمۃ کوئی وجہ البیقیت و مناسبت ذکر کرتے ہیں اور نہ ہی ماتن۔

**اعلیٰ حضرت کا امام نسفی پر جرح کا جواب اور قائلین امکان**

**کذب کا رد و بلغ**

اب قارئین ملاحظہ فرمائیں کہ قلم امام احمد رضا علیہ الرحمۃ نے اس عبارت کو امکان کذب کی دلیل بنانے والوں کی جڑیں کیسے قلع فرمائی ہیں۔ ابن ابی الشریف علیہ الرحمۃ کی بات پر رقمطراز ہیں: ”اقول یرید الدود علی الامام الاجل ابی البرکات عبد اللہ النسفی صاحب

الصفحة ۶۲) حيث لخص عقائد اهل السنة وغيرها اجبالاً ليحفظها المؤمن ويعتقد بها مانصة: ”لا ضلله تعالى ولا مشابه ولا حدوداً نهائية ولا صورة يستحيل عليه سبات النقص كالجهل والكذب“ هذا هو عقيدته بل عقيدة جميع اهل السنة فانه قال في صدر تلك الخاتمة ”ولنختم الكتاب بايضاح عقيدة اهل السنة والجماعة“ ثم جعل يسرد ما ذكر منها هذا فهو رحمه الله تعالى بنفسه معتقد باستحالة الكذب عليه تعالى كاستحالة الجهل وعالم بان هذا عقيدة جميع اهل السنة الا ترى انه لم يذكر عقيدة لنفسه فقط بل رواه عن جميع اهل السنة والجماعة وقد قدم الشارح رحمه الله تعالى (على ص ۱۷۵) ”انه لا خلاف بين الاشعرية وغيرهم في ان كل ما كان وصف نقص في حق العباد فالباري تعالى منزلة عنه وهو محال عليه تعالى والكذب وصف نقص“ فهذه عقيدة الاشاعرة وجميع اهل السنة وانت ترى انه لم يذكرها ههنا رواية عن الاشاعرة ولا قال انه مذهبهم او مذهب احد منهم وانما ذكر قياساً منه انه البق بذهبهم“

کلام ابن ہمام میں امام نسفی پر جرح کی دوسری جہت یہ ہے کہ جو بات انھوں نے معتزلہ کی طرف منسوب کی وہ اشاعرہ کے قول سے زیادہ مناسبت رکھتی ہے۔ امام ابن ہمام کی اس بیان کردہ مناسبت کی وجہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ اشاعرہ عقلی حسن و قبح کی نفی کرتے ہیں۔ یعنی یہ نہیں مانتے کہ عقلاً کوئی چیز اچھی یا بری ہے بلکہ شارع نے جسے جائز کہا وہ اچھی ہے جسے ناجائز کہا وہ بری ہے۔ اس لئے وہ مانتے ہیں کہ جو امر محال بالذات ہے، باری تعالیٰ بندے کو اس کی بجا آوری کا مکلف بنا سکتا ہے۔ بلفظ فنی: تکلیف بہ محال ذاتی جائز و ممکن ہے۔ اسی طرح وہ اطاعت شعار بندہ جس کا ایک لمحہ بھی رب کی نافرمانی میں نہ گزرا، باری تعالیٰ اسے عذاب دے سکتا ہے۔ بلفظ اصطلاحی: تعذیب مطیع جائز و ممکن ہے۔ اور اشاعرہ یہ خیال رکھتے ہیں کہ باری تعالیٰ تکلیف بہ محال ذاتی اور تعذیب مطیع سے باختیار خود باز رہتا ہے۔ یعنی بالفعل وہ کسی محال کا بندے کو نہ مکلف بناتا ہے نہ کسی واقعی مطیع کو عذاب دیتا ہے۔ ایسا نہیں کہ تکلیف بالمحال یا تعذیب مطیع پر اسے قدرت نہیں۔ تو اشاعرہ کے قول مذکور پر قیاس کرتے ہوئے یہاں بھی کہا جاسکتا ہے کہ باری تعالیٰ کو کذب پر قدرت تو ہے مگر وہ کذب کو عمل میں نہیں لاتا۔ (اگر یہ قول ہو تو اشاعرہ کے

والے کو کسی ادارے میں چند طلبہ محنتی ملے تو اس کا یہ کہنا صحیح ہے کہ ”طلبہ محنتی ہیں“ اگرچہ اکثر اس کے برخلاف ہوں۔ یا بعض طلبہ کو شرارت کرتے دیکھا تو آدمی یہ کہہ سکتا ہے کہ ”طلبہ شریر ہیں“ اگرچہ اکثر اس کے برخلاف ہوں۔ قضیہ مہملہ میں کل یا بعض کی صراحت نہیں ہوتی اس لئے بعض افراد کے لئے حکم ثابت ہونے کی صورت میں بھی قضیہ مہملہ ثابت رہتا ہے۔ اس اسلوب کلام کی نظیر خود قرآن مقدس میں موجود ہے۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یہود نے کہا: عزیر خدا کے بیٹے ہیں“۔ حالانکہ اس کے قائل کل یا اکثر یہود نہ تھے بلکہ ان کی ایک چھوٹی سی ٹولی یہ عقیدہ رکھتی تھی جو کسی زمانے میں تھی بعد میں وہ بھی نہ رہی۔ علما اور مفسرین اس کی صراحت فرما چکے ہیں۔

**فائدہ:** صرف امام نسفی علیہ الرحمۃ نے ہی بعض معتزلہ کی طرف اس قبیح مذہب کو منسوب نہیں کیا۔ بلکہ امام رازی علیہ الرحمۃ نے تفسیر کبیر میں آیت: ”ان الله يس بظلام للعبيد“ کی تفسیر میں اور علامہ ابجی نے مواقف میں یہ تصریح فرمائی ہے کہ یہ بعض معتزلہ کا مذہب ہے۔ اور شرح مواقف میں شریف جرجانی علیہ الرحمۃ نے اسے ایک جماعت معتزلہ جس کا نام ”مزداریہ“ بتایا اس کی طرف اسے منسوب کیا جس کا بانی ابو موسیٰ عیسیٰ بن صلیح تھا اور ”راہب معتزلہ“ کے لقب سے مشہور تھا۔ پتے کی بات یہ ہے کہ پچھلی صدی میں جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے قدرت علی الکذب کو ثابت کرنے کی زبردست تحریک چلائی وہ دعویٰ ار قطیبت و اعلیٰ مراتب شیخیت ہی تھے۔ اللہ تعالیٰ ایسے علم سے پناہ دے جو گمراہی کا سبب بنے۔ آمین۔

### کلام امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ کی دوسری جہت پر کلام

مزید اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

”والثاني ان الذي نسبته الى المعتزلة فهو انسب ببقال الاشاعرة النافية للحسن والقبح العقليين الا ترى انهم يجوزون على الله تعالى التكليف بالبحال الذاق ويجوزون تعذيب البطيخ الذي لم يعص الله طرفة عين ويزعمون انه تعالى يستنعم عن ذلك مختاراً لا انه لا قدرة له على ذلك فكان قياس قولهم ان يقال ههنا ايضاً كذلك۔ اقول وانت تعلم ان المصنف رحمه الله تعالى لم يذكره مذهبا لنفسه كيف وانه ليس من الاشاعرة۔ بل من الباطنية كيف و قد نص بنفسه في نفس هذا الكتاب في الخاتمة (على



القیاس فکیف وفساد هذا القیاس واضح بغیر التباس کبابینہ تلمیذ المصنف الاکبر العلامة قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ تعالیٰ فی حاشیئہ علی هذا الكتاب“ (علی الصفحہ ۱۸۱) ”والحق ان هذا القیاس انما ینشؤ مباوقع من الاشاعرة من تحیرات وترددات نشأت عن غفلتهم عن محل الوفاق فی مسألة الحسن والقبح العقلیین کبابینہ المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ آنفا بیاناً شافياً“ (علی الصفحہ ۱۷۴ و ۱۷۵) فسبحن اللہ لاینسی۔

اس عبارت کا حاصل حسب ذیل ہے:

۱۔ مذہب اشاعرہ سے مناسب خیال کرنے کی وجہ وہی ہے جو تکلیف بالحال اور تعذیب مطیع سے متعلق ہم نے اشاعرہ کے اقوال بیان کیے۔

۲۔ جسے بھی عقل کا کچھ حصہ ملا ہے اس کے نزدیک یہ امر عیاں ہے کہ اشاعرہ سے جو اقوال صادر ہوئے ان میں سے کسی ایک پر قیاس کرتے ہوئے جو بات کہی جائے وہ ان کا مذہب ہر گز نہ ہوگی اگرچہ ان کی تصریح اس بات کے برخلاف موجود نہ ہو۔

۳۔ پھر اس صورت میں وہ بات ان کا مذہب کیسے ہو سکتی ہے جب کہ سب کے سب اشاعرہ اس کے باطل ہونے کی تصریح کر چکے ہیں۔

۴۔ مزید برآں خود مصنف اور شارح اس باب میں تمام اہل سنت و جماعت کا مذہب وہ نقل کر رہے ہیں جو اس قیاس کے بطلان کا قطعی فیصلہ کر رہا ہے۔

۵۔ اس سے بھی آگے یہ کہ مصنف کے تلمیذ اکبر علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اس کتاب پر اپنے حاشیہ میں اس قیاس کا فساد و بطلان بہت واضح طور پر عیاں کر دیا ہے۔

یہ تائیدات ذکر کرنے کے بعد اعلیٰ حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں:

۶۔ حق یہ کہ عقلیت حسن و قبح کے مسئلے میں مقام اتفاق سے غفلت کے باعث حضرات اشاعرہ سے جو حیرت و تردد پر مبنی باتیں سرزد ہوئی ہیں انہی کی جڑ سے یہ قیاس پیدا ہوتا ہے۔

۷۔ اشاعرہ کی یہ باتیں خود مصنف علیہ الرحمۃ (ص ۱۷۴، ۱۷۵) شافی طور پر بیان کر چکے ہیں۔ مگر اپنا یہ قیاس لکھتے ہوئے یہ ملحوظ نہ رکھ سکے کہ وہ سب حیرت و تردد کی باتیں ہیں جو قابل التفات نہیں۔ کسی دوسرے امر کا ان پر قیاس کیسے روا ہوگا۔ پاک ہے وہ ذات جسے

مذہب سے زیادہ میل کھاتا ہو گا برخلاف مذہب معتزلہ کے) یہ بیان فرمانے کے بعد اعلیٰ حضرت قیاس کا بھی جواب عطا فرماتے ہیں اور ہمیشہ کے لئے اس عبارت سے استناد کا سد باب فرماتے ہیں۔ اقول کہہ کر تقریر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

۱۔ قدرت علی الکذب کو ماتن علیہ الرحمۃ اپنا مذہب نہیں قرار دے رہے ہیں اور ایسا ہو بھی نہیں سکتا اس لئے آپ اشعری نہیں ماتریدی ہیں۔

۲۔ پھر اپنا عقیدہ خاتمۃ الکتاب میں خود تلخیصاً ذکر فرماتے ہیں جسے تمام اہل سنت اشاعرہ و ماتریدیہ کا مذہب قرار دیتے ہیں کہ استحالہ کذب استحالہ جمل ہی کی طرح ہے کہ دونوں محال ذاتی و عقلی ہیں اور تحت قدرت نہیں۔

۳۔ پھر شارح ابن ابی الشریف علیہ الرحمۃ (جو ماتن یعنی امام ابن ہمام کے شاگرد اور خود اشعری ہیں) پہلے بیان کر چکے کہ اشاعرہ اور ماتریدیہ کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ جو بندوں کے حق میں نقص ہے وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں بھی نقص ہے اور کذب نقص ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بالاتفاق ہر نقص سے منزہ ہے۔ پس استحالہ کذب اہل سنت کا اجماعی عقیدہ ٹھہرا۔

۴۔ ابن ہمام علیہ الرحمۃ اشاعرہ سے یہ مذہب روایت بھی نہیں فرما رہے ہیں۔

۵۔ نہ یہاں تصریح کر رہے ہیں کہ یہ کسی اشعری کا مذہب ہے۔

۶۔ بلکہ یہ ان کا اپنا قیاس اور رائے ہے جس کا وہ اظہار فرما رہے ہیں کہ اس مسئلے کی ظاہری صورت مذہب اشاعرہ کے زیادہ قریب و موافق ہے۔

اس کے بعد اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ اس قیاس و رائے کے فساد و بطلان کی وجہ بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ووجه زعم الیقینۃ وہی ما ذکرنا من اقاویلہم فی التکلیف بالحال وتعذیب البطیع ومن الجلی عند کل من له حظاً من العقل ان مایذکر قیاساً علی بعض ماصدر منهم من الاقاویل لا یکون مذہبہم اصلاً وان لم یات منهم تصریح بخلاف فکیف وہم قاطبۃ مصرحون ببطلانہ فکیف والمصنف بنفسہ والشارح كذلك نقلاً عن مذہب اهل السنة والجماعة ما هو قاض ببطلان هذا

سہو و نسیان نہیں۔

**فائدہ:** امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ اور دوسرے اعلام نے اپنی کتابوں میں ذکر فرمایا کہ حسن و قبح کے تین معنی ہیں: صرف ایک معنی مختلف فیہ ہے اور باقی دو معنوں میں تمام اشاعرہ و ماتریدیہ و معتزلہ کا اتفاق ہے۔ ۱۔ کسی چیز کا اچھا یا برا ہونا بایں معنی کہ وہ صفت کمال یا صفت نقص ہے جیسے علم اور جہل۔ اس معنی میں حسن و قبح کا ادراک عقل سے ہو جاتا ہے۔ خواہ شریعت وارد ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح کذب کا صفت نقص ہونا عقلاً معلوم و مسلم ہے۔

۲۔ کسی غرض اور مقصد کے موافق ہونے کے باعث کسی امر کا اچھا ہونا، اور ناموافق ہونے کے باعث ہوا ہونا۔ یہ حسن و قبح بھی عقلی ہے۔ مثلاً ”قتل زید“ اس کے دشمنوں کی نظر میں اچھا ہے اور دوستوں کی نظر میں برا ہے۔

۳۔ تیسرا اختلافی معنی حسن فعل، اس معنی میں کہ وہ رب کے نزدیک دنیا میں قابل مدح اور آخرت میں قابل ثواب ہے اور قبح فعل اس معنی میں کہ وہ خدا کے نزدیک دنیا میں قابل مذمت اور آخرت میں قابل عقاب ہے۔ اشاعرہ عقل کو ان معنوں کے ادراک میں مستقل نہیں مانتے بلکہ انہیں ورود شرع پر موقوف مانتے ہیں۔ اب مقام بحث میں بعض اشاعرہ سے ذہول ہوا اور انہوں نے کذب کے نقص عقلی میں تہیر کیا جبکہ کذب کا قبح عقلی بمعنی نقص اجماعی ہے۔ علامہ تفتازانی ”شرح مقاصد“ میں ان بعض علما کے نام اور اقوال ذکر کرنے کے بعد ان کے ذہول پر تعجب فرماتے ہیں۔ خود ابن ہمام یہ ساری بات ”المسایرة“ میں چند صفحات قبل بیان کر چکے ہیں۔ ملاحظہ ہو ان کی عبارت:

”کثیراً ما یذہل اکابر الاشاعرة من محل النزاع فی مسئلتی الحسن والقبح العقلیین لکثرة ما یشعرون فی النفس ان لاحکم للعقل بحسن ولا قبح فذهب عن خاطرهم محل الاتفاق حتی تحیر کثیر منهم فی الحکم باستحالة الکذب علیہ لانه نقص (ال ان قال) حتی قال بعضهم ونعوذ باللہ مما قال لا یتیم استحالة النقص علیہ الاعلی رای المعتزلة القائلین بالقبح العقلی (ال ان قال) وکل هذا منهم للغفلة عن محل النزاع حتی قال بعض محقق المتأخرین منهم (ای من الاشاعرة وهو المولی سعد الدین فی شرح المقاصد) بعد ما حکى کلامهم هذا وانا اتعجب من کلام

هؤلاء المحققین الواقفین علی محل النزاع فی مسئلتی الحسن والقبح“ انتہی (المسایرة مع المسامرة ص ۱۸۳ تا ۱۸۷۔ طبع دائرة المعارف الاسلامیة، بلوچستان)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ابن ہمام علیہ الرحمۃ کے نزدیک نظریہ امکان کذب باطل ہے، جس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنی چاہیے۔

### رشید احمد گنگوہی کا عبارت مسایرة سے استدلال

اس تقریر جلیل کے بعد اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ اس عبارت کو امکان کذب کی دلیل بنانے والوں کی بیخ کنی کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اذا عرفت هذا وضح عندك بتوفيق الله ان تشبث هذا المكذب الذي ظهري زماننا بكنكوة بهذه العبارة لبذهبه الخبيث انما هو تشبث الغريق بالحشيش فانه ان اراد ان هذا مذهب البصنف رحبه الله فهو قدس سره مكذب له ومتحاش عنه بنصه الصريح في الخاتبة وان اراد انه مشرب الشارح رحبه الله تعالى فهو مكذب له ومتبدي منه بنصوصه الجليلة البارة والآتية (على الصفيحة ۷۵) او (۶۴) وغير ذلك وان اراد انه مذهب الاشاعرة فهم مكذبون له وبراء عنه بشهادة البصنف والشارح فيما نقل عنهم في الصفحتين المذكورتين وايضاً بنصوص الاشاعرة انفسهم كما نقلنا ها في ”سيمح السبوح“ وان اراد التمسك بان هذا هو اليق والصق باقوالهم وان لم يقولوا به فليعترف الظالم الكذوب المكذب اولاً انه يخالف ائمة اهل السنة والجماعة قاطبة ويقول بالم يضل به احد منهم بل صرحوا جميعاً ببطلانه وانما يريد التمسك لبذعته بما زعم ابن الهمام انه اليق بقول الاشاعرة مع تصريحه بنفسه بانه ليس مذهب اهل السنة الجماعة بعد ذلك يظهر عند كل من له سبوع و بصرائك قد فارقت الجماعة وخرقت الاجماع و اثرت الخلاعة واخترت الابتداع و قلت بما ابطله ائمة السنة الجماعة جميعاً وسببت ربك ببلاء فيك سباً شنيعاً وتشبثت بقياس فاسد باطل (؟) نشأ عن ملاحظة اقوال نشأت عن غفلة وذہول (العبارة غير واضحة) ياكباد كابين صياد و من يضل الله فباله من هاد ولا حول ولا قوة الا بالله الكريم الجواد و صلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه وسائر الاحياء آمين“ انتہی اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ رشید احمد گنگوہی نے امکان



”سبحن السبوح“ میں) ذکر فرما کر اس مقصد کو بھی کھوکھلا بنا دیا۔  
۴۔ اور اگر اس کا مقصد اس استناد سے یہ ہے کہ قدرت علی الکذب کا عقیدہ مذہب اشاعرہ کے مناسب اور موافق بتائے اگرچہ انھوں نے اس کی تصریح خود نہیں کی تو وہ پہلے اس بات کا اعتراف کرے کہ وہ اپنی بدعقیدگی اور گمراہی کو ثابت کرنے کے لئے ایک ایسا قول کر رہا ہے جو تمام اہل سنت و جماعت کے عقیدے کے خلاف ہے اور ایک ایسے مصنف یعنی ابن ہمام علیہ الرحمہ کی عبارت سے استدلال کرتا ہے جو تصریح کرتے ہیں کہ یہ مذہب اہل سنت کا نہیں اس کے بعد ہر ذی عقل و شعور جان لے گا کہ گنگوہی خرق اجماع کر کے جماعت مسلمین سے جدا ہوا اور بدعت کو اختیار کیا اور ایسا قول کیا جسے ائمہ اہل سنت و جماعت باطل بتا چکے ہیں اور بھرے منہ وہ رب تعالیٰ کو شنیع گالی دیتا ہے کہ وہ کذب پر قادر ہے۔ وہ بھی محض ایک قیاس کی بنیاد پر جو ایسے بعض اقوال اشاعرہ پر مبنی ہے جو غفلت و ذہول کی بنا پر ان سے صادر ہوئے۔ یوں وہ ایک قیاس فاسد کو اپنی دلیل بنا کر کید اور مکاری کرتا ہے اور جسے خدا تعالیٰ گمراہ کر دے اس کو کوئی راہ راست پر نہیں لاسکتا۔  
یہ ہے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کا وہ عظیم حاشیہ جو ابھی تک توضیح کے ساتھ چھپ نہ سکا تھا۔ اب دیکھیے اس حاشیے کے نتائج کیا ہیں۔

۱۔ امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ کی امام نسفی پر جرح غلط ٹھہری۔ بعض معتزلہ امکان کذب کے قائل تھے اور انہی کی طرف امام نسفی نے اس مذہب کو قضیہ مہملہ کے طور پر منسوب کیا تھا اور ایسی نسبت جائز و صحیح ہے۔

۲۔ ماتن ابن ہمام علیہ الرحمۃ شارح ابن ابی الشریف علیہ الرحمۃ محشی قاسم بن قطلوبغا علیہ الرحمۃ اور تمام اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہے کہ کذب اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل نہیں کیونکہ وہ نقص ہے۔

۳۔ امام ابن ہمام نے قدرت علی الکذب کو مذہب اشاعرہ کے زیادہ مناسب بنا کر تصریح کر دی ہے کہ اشاعرہ کا مذہب نہیں، نہ ان میں کسی ایک سے اس بات کی کوئی روایت ہے؛ بلکہ یہ اشاعرہ پر بطور الزام امام ابن ہمام کی اپنی رائے اور قیاس ہے اور یہ قیاس خود ان کی ہی عبارت سے فاسد ہے کیونکہ وجہ مناسبت مسئلہ حسن و قبح عقلمین میں بعض اشاعرہ کا ذہول کی بنا پر یہ قول تھا کہ کذب کا نقص عقلی نہیں۔ ابن ہمام نے تصریح کی ہے کہ یہ قول ان سے حسن و قبح عقلمین کے

کذب کا قنہ کھڑا کیا اور اس عبارت کو اپنے مذہب باطل کے لئے دلیل بنایا۔

۱۔ اگر اس کا مقصد یہ دکھانا ہے کہ قدرت علی الکذب ابن ہمام علیہ الرحمۃ کا مذہب ہے تو وہ خاتمہ میں اس کی تکذیب کرتے ہیں (اور مسئلہ حسن و قبح عقلمین میں بھی کذب کو محال بتا چکے)

۲۔ اگر اس کا مقصد یہ دکھانا ہے کہ یہ شارح ابن ابی الشریف علیہ الرحمۃ کا عقیدہ ہے تو وہ بھی اس سے اپنی برأت متعدد نصوص میں ظاہر کر چکے ہیں۔ ان کی یہ عبارت تو گزر چکی۔ ”قلنا لا خلاف بین الاشعرية وغيرهم في ان كل ما كان وصف نقص في حق العباد فالباري تعالى منزلة عنه وهو محال عليه تعالى والكذب نقص“ (ص ۱۸۴)۔ ترجمہ: اشعریہ اور غیر اشعریہ کے نزدیک اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ جو امر بندوں کے حق میں صفت نقص ہو، باری تعالیٰ اس سے پاک ہے اور اس کے لئے وہ محال ہے۔ کذب بھی صفت نقص ہے۔ اور دوسری عبارت یہ ہے: ”قلنا لا خلاف في ان

الكذب وصف نقص عند العقلاء“ (ص ۱۸۴)۔ ”یہ بالکل واضح ہے کہ کذب اہل عقل کے نزدیک صفت نقص ہے۔“ اور اصل خامس میں شارح علیہ الرحمۃ نے ابن ہمام علیہ الرحمۃ کی تائید فرمائی کہ کذب کا نقص عقلی ہونا تمام اشاعرہ و ماتریدیہ و معتزلہ کے نزدیک مجمع علیہ ہے۔ ملاحظہ ہو عبارت ”المسایرة“ مع ”المسامرة“ (ص ۱۰۹)۔

”لا نزاع في استقلال العقل بادراك الحسن والقبح بمعنى صفة الكمال وصفة النقص كالعلم والجهل والعدل والظلم فان العقل يستقل بادراك حسن العلم والعدل وقبح الجهل والظلم“ اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ حسن و قبح بمعنی صفت کمال و صفت نقص سمجھنے میں عقل مستقل ہے جیسے علم و جہل اور عدل و انصاف کہ عقل علم اور عدل کو اچھا، جہل اور ظلم کو برا سمجھنے میں مستقل ہے یعنی ورود شرع کے بغیر بھی ان امور کا حسن و قبح خود ادراک کرتی ہے۔“ (اسی طرح بعض اشاعرہ کا محل اتفاق سے غفلت کرنا بھی

شارح علیہ الرحمۃ کے نزدیک مسلم ہے ملاحظہ ہو صفحہ ۱۸۳ تا ۱۸۴)

۳۔ اگر رشید احمد گنگوہی کا مقصد یہ دکھانا ہے کہ اشاعرہ قدرت علی الکذب کے قائل ہیں تو ماتن و شارح اور خود اشاعرہ نے اس کی تکذیب کر دی اور اقوال اشاعرہ کو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے

کذب باری تعالیٰ کی وجہ سے ہے۔ اب بتاؤ کہ وہ قیاس کس طرح درست ٹھہرا؟ خود اس مسئلہ تعذیب سے واضح ہو رہا ہے کہ کذب محال ذاتی ہے پس یہ قیاس باطل ٹھہرا۔

الحاصل قائلین امکان کذب کا عبارت ”مسایرة“ کو اپنے مذہب نامہ مذہب کی دلیل بنانا اور اسے اشاعرہ کا مذہب بتانا غلط ثابت ہوا۔ امام احمد رضا علیہ الرحمۃ نے ہر پہلو سے مذہب اشاعرہ کو اس قبیح مذہب سے بری ثابت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی تربت اطہر پر کروڑوں رحمتیں نازل فرمائے اور اہل عقل کو حق تسلیم کرنے کی توفیق بخشے۔ آمین۔

کتبہ خادم نعال علماء اہل السنۃ والجماعۃ، العبد محمد منور عتیق، برمنگھم یو کے ۸ ذوالحجہ ۱۴۳۱ھ۔ کاتب عفی عنہ فاضل جلیل حضرت علامہ احمد مصباحی صدر المدرسین الجامعۃ الاثریہ مبارکپور۔ انڈیا کا تہہ دل سے ممنون ہے جنہوں نے تھوڑے وقت میں اس مقالے کی نظر ثانی فرما کر اس کی افادیت کو بڑھایا فخرزادہ اللہ خیرانی الدارین۔

### عربی عبارات و حواشی

قال الامام ابن ہمام رحمہ اللہ فی المسایرة  
”ثم قال (ای الامام النسفی فی العبدۃ) ”لا یوصف تعالیٰ  
بالقدرة علی الظلم والفسق والكذب لان المحال لا یدخل تحت  
القدرة وعند المعتزلة یقدر ولا یفعل“ ولا شک فی ان سلب  
القدرة عما ذکر هو مذہب المعتزلة واما ثبوتها ثم الا متناع عن  
متعلقها فی مذہب الاشاعرة البیق“

قال الشارح العلامة ابن ابی الشریف رحمہ اللہ فی  
المسامرة

”كانہ انقلب علیہ (ای علی الامام النسفی) ما نقلہ عن المعتزلة“  
رقم الامام احمد رضا البیلوی رحمہ اللہ فی حواشیہ علیہا  
”اقول یزید الرد علی الامام الاجل ابی البرکات عبد اللہ  
النسفی صاحب البدارک والکنز والکافی والواقی والعبدۃ وغیرہا  
من التصانیف اللاتقة فی التفسیر والفقه۔ والكلام بوجهین الاول  
انہ نسب الی المعتزلة القدرة علی تلک القاذورات وهم مع  
ضلالہم مبرؤون عن ذلک فقد صرحوا ایضاً وفاقاً لاهل السنۃ  
باستحالة کل ذلک علیہ سبحانہ وتعالیٰ۔ اقول والجواب عنہ ان  
بعضہم لجهلہ اوضلالہ صرح بخلاف ذلک والامام النسفی ثقة فی  
النقل فلا یؤخذ علیہ لوجود النقل عن اکثرہم وفاق اهل السنۃ

محال اتفاق سے غفلت کی وجہ سے تھا۔ جب اصل ہی خطا ہے تو اس پر قیاس کیسے درست ہو سکتا ہے؟

۴۔ اگر یہ واقعتاً اشاعرہ کا مذہب ہوتا تو امام ابن ہمام صاف کہہ دیتے ”فہو مذہب الاشاعرة“ اس سے کیا مانع تھا؟ لیکن اس طرح قطعاً نہ فرمایا کیونکہ یہ مذہب اشاعرہ نہیں۔

۵۔ دوسرے کے مذہب کے بارے میں کسی کی رائے اور قیاس ہر گز اس کا مذہب نہیں ہوتا۔ بالخصوص جب کہ اس رائے کے خلاف اس دوسرے کی تصریحات موجود ہوں۔

۶۔ اس قیاس کے فساد و بطلان کو ابن ہمام علیہ الرحمۃ کے تلمیذ اکبر محشی فاضل قاسم ابن قطلوبغا علیہ الرحمۃ نے اپنے ”حاشیہ المسایرة“ میں ذکر کیا۔ کیا اب بھی اس عبارت سے استدلال کا جواز رہ جاتا ہے؟  
۷۔ جو امکان کذب اور قدرت علی الکذب کا عقیدہ رکھتا ہے وہ تمام علمائے اہل سنت و جماعت سے علیحدگی اختیار کر کے بدعت و گمراہی کی راہ چلتا ہے۔

کاتب غفرلہ (منور عتیق) اس مقام پر ایک وضاحت کرنا چاہتا ہے۔ شاید یہ کوئی کہے کہ امام ابن ہمام نے قدرت علی الکذب کو حسن و قبح عقلمین پر تھوڑا ہی قیاس کیا ہے۔ قیاس تو انہوں نے مسئلہ تعذیب مطیع پر کیا ہے جو اشاعرہ کا مذہب صحیح ہے، تو قیاس درست ٹھہرا۔ جواب اولاً یہ ہے کہ امام ابن ہمام نے وجہ قیاس خود ذکر نہ فرمائی۔ آپ کے تلمیذ اکبر قاسم ابن قطلوبغا نے وجہ قیاس مسئلہ حسن و قبح عقلمین میں تحیرات اشاعرہ کو خود ذکر فرمایا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ ایک وجہ قیاس ضرور ہے۔ ثانیاً مسئلہ تعذیب مطیع بھی وجہ قیاس ہو سکتا ہے اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ نے اس کا بھی ذکر فرمایا۔ اگرچہ تعذیب مطیع کا جو از و امکان عقلی مذہب اشاعرہ ہے لیکن اس پر قدرت علی الکذب کو قیاس کرنا باطل ہے۔ وجہ بطلان یہ ہے کہ تعذیب مطیع اشاعرہ کے نزدیک ممکن بالذات اور ممتنع بالغیر ہے اور وہ غیر جس کی وجہ سے امتناع ہے وہ کذب باری تعالیٰ ہی تو ہے اور قاعدہ ہے کہ ممتنع بالغیر کے وقوع سے محال بالذات لازم آتا ہے سو کذب باری محال بالذات ہوا اور وہ ان آیات وعدہ کا کذب ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے اہل اطاعت کو انعام کا وعدہ فرمایا ہے۔ جب وہ وعدہ فرما چکا کہ اس کے خلاف نہ کرے گا تو تعذیب مطیع کا محال بالغیر ہونا



القیاس فکیف وفساد هذا القیاس واضح بغیر التباس کبابینہ تلبیذ المصنف الاکبر العلامة قاسم بن قطلوبغا رحمه الله تعالى فی حاشیئته علی هذا الكتاب (علی الصفحة ۱۸۱) ”والحق ان هذا القیاس انما ینشؤ مباوقع من الاشاعرة من تحیرات وترددات نشأت عن غفلتهم عن محل الوفاق فی مسألة الحسن والقبح العقلیین کبابینہ المصنف رحمه الله تعالى آنفاً بیاناً شافياً (علی الصفحة ۱۷۴ و ۱۷۵) فسیبحن الله لایئسی۔“

اذا عرفت هذا وضح عندک بتوفیق الله ان تشبث هذا الکذب الذی ظہری زماننا بکنکوة بهذه العبارة لہذہ الخبیث انما هو تشبث الغریق بالحشیش فانه ان اراد ان هذا مذهب المصنف رحمه الله فهو قدس سرہ مکذب له ومتحاش عنه بنصہ الصریح فی الخاتبة وان اراد انه مشرب الشارح رحمه الله تعالى فهو مکذب له ومتبری منه بنصوصہ الجلیة البارة والآتیة (علی الصفحة ۱۷۵ و ۱۷۶) وغیر ذلك وان اراد انه مذهب الاشاعرة فهم مکذبون له وبراء عنه بشهادة المصنف والشارح فما نقل عنهم فی الصفحتین المذكورتین وایضاً بنصوص الاشاعرة انفسهم کما نقلناھا فی ”سبحن السبوح“ وان اراد التمسک بان هذا هو البیق والصق باقوالہم وان لم یقولوا به فلیعترف الظالم الکذوب الکذب اولاً انه یخالف ائمة اهل السنة والجماعة قاطبة ویقول بآلہم یقل بہ احد منهم بل صرحوا جلیعاً ببطلانہ وانما یرید التمسک لہدعته بآزم ابن الہمام انه البیق بقول الاشاعرة مع تصریحہ بنفسہ بانه لیس مذهب اهل السنة والجماعة بعد ذلك یظہر عند کل من له سبع و بصر انک قد فارقت الجماعة وخرقت الاجماع واثرت الخلاعة واخترت الابتداع وقلت بآلہم ائمة السنة الجماعة جلیعاً وسببت ربک بملء فیک سباً شنیعاً وتشبثت بقیاس فاسد باطل (؟) نشاعن ملاحظة اقوال نشأت عن غفلة وذہول (العبارة غیر واضحة) یاکیاد کابن صیاد ومن یضلل الله فبالہ من ہاد ولا حول ولا قوة الا باللہ الکریم الجواد و صلی الله تعالى علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسائر الاحباء آمین۔“ انتہی کلام الامام احمد رضا خان رحمه الله من حواشیہ التی لم تطبع قبل فی مجموع اسبہ امام احمد رضا کی حاشیہ نکاری طبع ادارة تحقیقات الامام احمد رضا کراتشی پاکستان ۱۹۸۶ء۔

فان بعضاً من قوم اذا قالوا بقول جاز النسبة الیہم علی سبیل مہملۃ (؟) وان کان اکثرہم لم یقولوا بہ الا تری الی قوله تعالى ”وقالت اليهود عزیر ابن الله“ مع ان القائل بهذا من اليهود لم تکن الاشردمة قليلة کالنا و بانوا کما صرحوا بہ۔“

والثانی ان الذی نسبہ الی المعتزلة فهو انسب ببقال الاشاعرة النافیة للحسن والقبح العقلیین الا تری انہم یجوزون علی الله تعالى التکلیف بالبحال الذاق ویجوزون تعذیب البطیع الذی لم یعص الله طرفة عین و یزعمون انه تعالى یتنعم عن ذلك مختاراً لا انه لا قدرة له علی ذلك فکان قیاس قولہم ان یقال ہہنا ایضاً کذلک۔ اقول وانت تعلم ان المصنف رحمه الله تعالى لم ینکر مذهباً لنفسہ کیف وانه لیس من الاشاعرة۔ بل من الباتریدۃ کیف وقد نص بنفسہ فی نفس هذا الكتاب فی الخاتبة (علی الصفحة ۶۳) حیث لخص عقائد اهل السنة وغیرہا اجبالاً لیحفظہا المؤمن ویعتقد بہا مانصہ: ”لا ضلہ تعالى ولا مشاہیہ ولا حد ولا نہایة ولا صورة یتستحیل علیہ سبات النقص کالجہل والکذب“ هذا هو عقیدتہ بل عقیدۃ جمیع اهل السنة فانه قال فی صدر تلك الخاتبة ”ولنختم الكتاب بایضاح عقیدۃ اهل السنة والجماعة“ ثم جعل یسردھا وذكر منها هذا فهو رحمه الله تعالى بنفسہ معتقد باستحالة الکذب علیہ تعالى کاستحالة الجہل وعالم بان هذا عقیدۃ جمیع اهل السنة الا تری انه لم ینکر عقیدۃ لنفسہ فقط بل رواہ عن جمیع اهل السنة والجماعة وقد قدم الشارح رحمه الله تعالى (علی صفحہ ۱۷۵) ”انه لا خلاف بین الاشعرۃ وغیرہم فی ان کل ما کان وصف نقص فی حق العباد فالباری تعالى منزہ عنه وهو محال علیہ تعالى والکذب وصف نقص“ فہذہ عقیدۃ الاشاعرة وجمیع اهل السنة وانت تری انه لم ینکرھا ہہنا روایۃ عن الاشاعرة ولا قال انه مذہبہم او مذهب احد منهم وانما ذکر قیاساً منہ انه البیق بآلہم۔

ووجه زعم الالیقیۃ وہی ما ذکرنا من اقوالہم فی التکلیف بالبحال وتعذیب البطیع ومن الجلی عند کل من له حظاً من العقل ان ما ینکر قیاساً علی بعض ما صدر منهم من الاقاویل لا یكون مذہبہم اصلاً وان لم یات منهم تصریح بخلاف فکیف وہم قاطبة مصرحون ببطلانہ فکیف والمصنف بنفسہ والشارح كذلك نقلاً عن مذهب اهل السنة والجماعة ماہو قاض ببطلان هذا

# امام احمد رضا اور تجارت و بینکنگ کا نظریہ

ڈاکٹر عبد العظیم عزیزی، (بریلی شریف انڈیا)

معاش بر انسان کی اہم ضرورت ہے۔ معاشی سرگرمیاں ابتداء ہی سے انسانی زندگی کا حصہ ہیں پھر ہر انسان اپنی ہر ضرورت کا کفیل نہیں لہذا اشیاء و خدمات کے باہمی تبادلے اور زر کا نظام وجود میں آیا۔ تہذیب و تمدن کے ارتقاء کے ساتھ یہ معاشی سرگرمیاں پیچیدہ تر ہوتی گئیں۔ اسلام نے بلور عالمگیر مذہب عبادات کے ساتھ معاملات کا بے نظیر نظام پیش کیا ہے۔ قانون اسلام کے ماہرین نے اپنے دور کے جدید معاشی مسائل کو تحقیق کا موضوع بنایا اور شرعی اصولوں کے مطابق معاشی سرگرمیوں کی تعلیمات دیں۔ امام احمد رضا اس وصف میں بھی نمایاں ہیں کہ انھوں نے مسلم اند کے معاشی مسائل کے حل اسلامی اصولوں کے مطابق پیش کیے۔ آپ کی درجنوں تصانیف کا موضوع معاشی سرگرمیاں ہیں۔ ماہنامہ معارف رضا میں آپ کی معاشیات سے متعلق خدمات پر انشاء اللہ ہر ماہ مضمون شائع کیا جائے گا۔ ڈاکٹر عبد العظیم عزیزی کے قلم سے اس ماہ امام احمد رضا کی معاشی تحقیقات پر تاثراتی مضمون پیش کیا جا رہا ہے۔ ڈاکٹر عزیزی کا نام دینے سے رضویات میں تعارف کا محتاج نہیں آپ کے کثیر مقالات اب تک منظر عام پر آچکے ہیں۔

کالا بازاری اور سودی کاروبار کو ممنوع قرار دیا ہے اور جو چیزیں اسلام میں حرام و ناجائز ہیں ان کی تجارت بھی حرام و ناجائز ہے۔ البتہ سونے اور ریشم کی تجارت میں حرج نہیں کہ یہ چیزیں عورتوں کے لیے جائز ہیں۔ اسلام نے اس آیت کریمہ: ”اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ مگر یہ کہ کوئی سودا تمہاری باہمی رضا مندی کا ہو۔“ (سورۃ النساء: ۲۹) کنز الایمان کے مطابق تجارت کو دوشرطوں کے ساتھ جائز قرار دیا ہے۔ (۱) باہمی رضامندی (۲) ایک فریق کا فائدہ دوسرے فریق کے نقصان پر مبنی نہ ہو۔

تجارت کے فروغ میں بینک کلیدی کردار ادا کرتے ہیں اس لیے کہ سرمایہ کے بغیر تجارت کا تصور بے کار ہے اور بینک نئے نئے کاروباری امور کو بڑھانے، کارخانوں، ملوں، نیز گھریلو صنعت و حرفت وغیرہ کے لیے تاجروں کو سرمایہ فراہم کرتے ہیں۔ موجودہ دور اقتصادی منصوبہ بندی کا دور ہے۔ مختلف ممالک میں ماہرین اقتصادیات ملکی وسائل کو مد نظر رکھتے ہوئے منصوبہ بندیوں میں لگے ہوئے ہیں۔ اقتصادی منصوبہ بندی میں منصوبہ کی تکمیل کے لیے کن ذرائع سے رقم حاصل کی جاسکتی ہے اس پر بھی خیال رکھا جاتا ہے اور اس کا سب سے آسان طریقہ ہے ملکی بچت یعنی ملک میں بچت کی حوصلہ افزائی کی جائے۔ آج شہر گاؤں گاؤں بینکوں کا

تجارت کی اہمیت و افادیت ہر قوم کے نزدیک مسلم ہے۔ ملک و قوم کی خوشحالی اور معاشی استحکام میں تجارت اہم کردار ادا کرتی ہے۔ آج امریکہ اور دوسرے مغربی ممالک جیسے برطانیہ، فرانس، روس، اٹلی اور جرمنی نیز ایشیا میں جاپان تجارت ہی کے سبب دنیا میں چھائے ہوئے ہیں۔ تجارت کی وجہ سے صنعت و حرفت، معاشیات یہاں تک کہ سائنس اور ٹیکنالوجی وغیرہ کے میدان میں بھی انقلابات رونما ہو رہے ہیں۔ معاشی طور پر مستحکم ممالک سیاسی اعتبار سے بھی طاقت پکڑ رہے ہیں۔

اسلام میں بھی تجارت کو بڑی اہمیت دی گئی ہے۔ بعض نے جہاد کے بعد تجارت کو سب سے افضل بتایا ہے۔ حضور ﷺ کی اس حدیث پاک سے تجارت کی فضیلت واضح ہے: ”سچا اور دیانت دار تاجر انبیاء، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہو گا۔“ (حاکم، ترمذی) خود پیغمبر اسلام ﷺ، صحابہ کرام اور دوسرے بزرگان دین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے بھی تجارت کی ہے اور اس کی حوصلہ افزائی فرمائی۔ تجارت ہی کی غرض سے مسلمان عرب سے نکل کر دور دراز ملکوں میں پہنچے اور تجارت کے ساتھ ساتھ تبلیغ کا زبردست کارنامہ بھی انجام دیا۔ البتہ اسلامی اور غیر اسلامی تجارت میں فرق ہے۔ اسلام نے تجارت میں بدعہدی، خیانت، فریب، مال میں ملاوٹ، ناپ تول میں کمی بیشی، ذخیرہ اندوزی اور

۱۔ باستثناء ان معدود باتوں کے جن میں حکومت کی دست اندازی ہو اپنے تمام معاملات اپنے ہاتھ میں لیتے۔ اپنے سب مقدمات اپنے آپ فیصلہ کرتے۔ یہ کروڑوں روپے جو اسٹامپ، وکالت میں گھسے جاتے ہیں، گھر کے گھر تباہ ہوئے اور ہوئے جاتے ہیں۔ محفوظ رہتے۔

۲۔ اپنی قوم کے سوا کسی سے کچھ نہ خریدتے کہ گھر کا نفع گھر ہی رہتا۔ اپنی حرفت و تجارت کو ترقی دیتے کہ کسی چیز میں کسی دوسری قوم کے محتاج نہ رہتے۔ یہ نہ ہوتا کہ یورپ و امریکہ والے چھٹانک بھرتا نا کچھ ضاعی کی گزہت کر کے گھڑی وغیرہ نام رکھ کر آپ کو دے جائیں اور اس کے بدلے پاؤ بھرجاندی آپ سے لے جائیں۔

۳۔ منی، ملکیت، رنگون، مدراس، حیدرآباد وغیرہ کے توکر مسلمان اپنے بھائی مسلمانوں کے لیے بینک کھولتے۔ سود شرع نے حرام قطعی فرمایا ہے اور سوطرینے نفع لینے کے حلال فرمائے ہیں جن کا بیان کتب فقہ میں مفصل ہے اور اس کا ایک نہایت آسان طریقہ۔ ”کفل الفقیر الفقہم“ میں چھپ چکا ہے۔ ان جائز طریقوں پر نفع بھی لیتے کہ انہیں فائدہ پہنچتا اور ان کے بھائیوں کی بھی حاجت بر آتی اور آئے دن جو مسلمانوں کی جانیدادیں بنیوں کی نذر ہوئی چلی جاتی ہیں ان سے بھی محفوظ رہتے۔ اگر مدیون کی جانیداد ہی ملی جاتی، مسلمان ہی کے پاس رہتی۔ یہ تو نہ ہوتا کہ مسلمان ننگے اور بنے چنگے۔

۴۔ سب سے زیادہ اہم، سب کی جان، سب کی اصل اعظم وہ دین متین تھا جس کی رسی مضبوط تھا جسے اگلوں کو ان مدارج عالیہ پر پہنچایا۔ چار دانگ عالم میں ان کی ہیبت کا سکہ بٹھایا، نان شبینہ کے محتاجوں کو بلند تاجوں کا مالک بنایا اور اسی کے چھوڑنے سے بچپلوں کو یوں چاہ ذلت میں گرایا۔ اللہ وانا الیہ راجعون ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ دین متین علم دین سے وابستہ ہے۔ علم دین سکھنا پھر اس پر عمل کرنا اپنی دونوں جہان کی زندگی جانتے وہ انہیں بتا دیتا۔ امدھو! جسے ترقی سمجھ رہے ہو سخت متزلزل ہے، جسے عزت جانتے ہو اشد ذلت ہے۔

گوچو تھا کہ تجارت یا بینکنگ نظام سے متعلق نہیں ہے، لیکن

جال بچھا ہوا ہے۔ بینک عوام کی بچت کے سلسلے میں حوصلہ افزائی کرتے ہیں اور ان کی رقموں ایک متعین منافع سودی شرح پر بینکوں میں جمع کرتے ہیں اور پھر اس کثیر سرمایہ کو تاجروں، صنعت کاروں کو اپنے متعین سود کی شرح پر قرض دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ اب حکومت چھوٹے کارٹیگروں اور معمولی دکانداروں اور گاؤں میں عورتوں تک کو چھوٹے چھوٹے کاروبار کرنے کے لیے قرض دے رہی ہے اور جاسنے کتنی تجارتی و صنعتی یونٹ قائم ہیں اور کتنی اسکیمیں چلی جا رہی ہیں۔

اس تمہید سے یہ بتانا مقصود ہے کہ روز بروز تجارت اور بنکاری نظام کی اہمیت و افادیت بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ تجارت کی اہمیت و افادیت کو مد نظر رکھتے ہوئے ۱۳ صدی ہجری کے عظیم مجدد، مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی نور اللہ مرقدہ نے بھی مسلمانوں کو تجارت، صنعت و حرف اور اپنے اسلامی بینکاری نظام کو فروغ دینے کی طرف متوجہ کیا ہے۔ انہوں نے اپنے مختلف فتاویٰ اور تصانیف میں تجارت، اقتصادیات و معاشیات اور بینکاری کے نظریوں اور اصولوں پر روشنی ڈالی ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۱۱ میں ”المنی والدرلمن عدمنی آرد“ عنوان پر مشتمل رسالے تجارتی و بینکاری نظام کے نظریات پر روشنی ڈالی ہے نیز زمین اور مکان کی خرید و فروخت اور رہن وغیرہ کے سلسلے میں مختلف حالات اور شرائط کے ساتھ تجارت کے جائز و ناجائز ہونے کا حکم صادر فرمایا ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۱ میں صفحہ ۱۱۹ تا ۱۱۹ حصص (شیرز) بیہ (اشورنس) برطانوی ہند میں گورنمنٹ بینکوں اور ڈاک خانوں میں جمع کردہ رقم پر منافع کے حصول پر بحث کی ہے۔ امام موصوف قدس سرہ العزیز نے اپنی ایک تصنیف ”تدبیر فلاح و نجات و اصلاح“ میں ملت کی بحالی کے لیے جو چار نکات پیش فرمائے ہیں وہ تجارت، معاشیات اور بینکاری کے نظریہ کے اعتبار سے بڑے ہی گراں قدر ہیں۔ امام احمد رضا نے غیر سودی اسلامی بینک کے ذریعہ نفع لینے کے مختلف طریقوں کی بابت اپنی ایک تصنیف ”کفل الفقیر الفقہم فی قرطاس الدرہم“ (۱۳۲۴ھ) کا حوالہ بھی دیا ہے۔ رسالہ ”تدبیر فلاح و نجات و اصلاح“ میں جو چار نکات پیش فرمائے ہیں وہ اس طرح ہیں:



پر عمل کرنے کی تلقین کی تھی کہ وہ غیر ضروری اخراجات سے پرہیز کریں۔ اور زیادہ سے زیادہ پس انداز کریں اور آج کے ماحول پر نظر ڈالیں جب کہ حکومتیں اس بات کے لیے کوشاں ہیں کہ عوام زیادہ سے زیادہ بچت کریں۔ کیا آپ اب بھی قائل نہ ہوں گے مولانا کی دور اندیشی کے؟ کیا اب بھی آپ کو یقین نہ آئے گا کہ مولانا کی دور رس نگاہیں مستقبل کو کتنا صاف دیکھ رہی تھیں! کنیز کو اس کی خدمات کے صلے میں اعلیٰ ترین خطاب مل سکتا ہے اس بناء پر کہ اس نے وہ چیز دریافت کر لی تھی جسے چوبیس سال قبل مولانا احمد رضا خاں بریلوی شائع کروا چکے تھے لیکن افسوس کہ مسلمانوں نے اس طرف ذرہ برابر توجہ نہ دی“ (فاضل بریلوی کے معاشی نکات)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی کے بینکاری نظام کے نظریے کے بارے میں مزید تحریر کرتے ہیں: ”۱۹۱۲ء میں جب کہ اقتصادی تعلیم محدود تھی کے معلوم تھا کہ تیس چالیس سال کے بعد بچت اور بینک کس قدر اہمیت اختیار کر جائیں گے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے مستقبل میں جھانک لیا تھا۔ انہوں نے مسلمانوں کو نہ صرف فضول خرچی سے باز رکھنے کی تلقین کی، نہ صرف پس انداز کی ہدایت کی بلکہ صاحب حیثیت اور دولت مند مسلمانان ہند سے اپیل کی کہ وہ اپنے بھائیوں کی مدد کے لیے بینک قائم کریں۔ وہ بینک جہاں کم حیثیت کے مسلمان اپنی چھوٹی چھوٹی بچائی ہوئی رقم محفوظ رکھ سکیں اور جہاں سے اصلاحیت مسلمان تاجروں کو سرمایہ فراہم ہو سکے اور وہ صنعت کاری کے میدان میں ہندوؤں کا مقابلہ ڈٹ کر کر سکیں؟“ (فاضل بریلوی کے معاشی نکات)

عصر حاضر کے ایک دانشور برطانوی نو مسلم ڈاکٹر محمد ہارون مرحوم نے اپنے چھ انگریزی مقالات کے توسط سے حضرت فاضل بریلوی کے اس چار نکاتی پروگرام کا جائزہ و سنج کیوں پر لیا ہے۔ انہوں نے ان چار نکات کے ذریعے امام کے سیاسی، معاشی اور معاشرتی نظریات کو اجاگر کرتے ہوئے ثابت کر دیا ہے کہ عہدِ رضا میں رضا کا یہ چار نکاتی فارمولہ قوم مسلم کی بحالی کا واحد حل تھا اور آج

قوم مسلم کے لیے اصل اور اہم نکتہ یہی ہے۔ مسلمانوں کا حقیقی معنی میں مسلمان بن کر رہنا نہایت ضروری ہے۔ دین سے بے بہرہ ہو کر مسلمان دنیوی ترقی بھی نہیں کر سکتا اور نہ ہی وقار کی زندگی گزار سکتا ہے۔ دین سے وابستہ رہ کر دنیوی ترقی حاصل ہوتی ہے وہی اصل ترقی اور کامیابی و کامرانی ہے۔ غلبہ اسلام کے ساتھ زندگی گزارنے ہی میں عزت و وقار ہے۔ دین علم دین سے وابستہ ہے اور علم دین مسلمانوں کے لیے زندگی کے ہر موڑ اور ہر شعبہ میں ضروری ہے۔ تجارت میں بھی علم دین سے واقفیت ضروری ہے تاکہ مسلم تاجر حلال اور حرام کی تیز کو قائم رکھ سکے۔

امام احمد رضا کے ان چار نکات کے تجزیے میں اقتصادیات و معاشیات کے ماہر پروفیسر فیض اللہ صدیقی نے ”فاضل بریلوی کے معاشی نکات“ نام سے مقالہ پیش فرمایا، جس میں انہوں نے امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز کی علم معاشیات میں بصیرت، ان کے مسلم بینک کے قیام کے نظریہ کی تابانی، ان کی دوراندیشی اور تفکر و تدبیر کو واضح کیا ہے اور یہ حقیقت عیاں کر دی ہے کہ جب جدید اقتصادی نظریات کی ابتداء بھی نہ ہوئی تھی اور بینکاری نظام کو مغربی ماہرین تجارت و اقتصادیات نے اس شدت سے محسوس تک نہ کیا تھا جو آج وہ عمل میں لارہے ہیں، حضرت فاضل بریلوی نے اس سے تقریباً ۲۵ سال قبل اپنے معاشی نکات اور بینکاری نظام کا نظریہ پیش فرمادیا تھا اور برطانیہ کے مشہور ماہر اقتصادیات ہے۔ ایم۔ کینس (J. M. Kenes) کے مشہور زمانہ نظریہ ”روزگار و آمدنی“ کے پیش کرنے سے قبل اقتصادیات کی یہ مساوات ”پس انداز و سرمایہ کاری“ اپنے اس چار نکاتی پروگرام کے نکتے کے ذریعے پیش فرمایا تھا۔

کتنی عجیب بات ہے کہ جے۔ ایم۔ کینس کو اس کے نظریہ ”روزگار و آمدنی“ پر تاج برطانیہ نے لارڈ کے خطاب سے نوازا (۱۹۳۶ء)؛ جب کہ ۱۹۱۲ء میں پیش فرمودہ معاشی و تجارتی نظریات کی طرف امام احمد رضا کی قوم نے دھیان تک نہ دیا۔ پروفیسر فیض اللہ صدیقی شہید رنج و قلق کا اظہار کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”اب اہل دل اور اہل نظر ذرا اس ماحول کو ذہن میں رکھیں جب کہ ۱۹۱۲ء میں مولانا احمد رضا خاں نے مسلمانوں کو اس بات

معاملات کو باہم فیصلہ کرنے میں آپس میں میل جبت یعنی قومی اتحاد کا درس بھی ہے اور انھوں سے بچاتے ہوئے ذہنی سکون کے حصول کا راستہ بھی۔ امام نے اس نکتے کے ذریعے ”پس اندازی“ کا جو نظر یہ واضح کیا ہے وہ جدید اقتصادیات کی جان ہے علم معاشیات کی رو سے سرمایہ کاری بچت ہی کے ذریعے ممکن ہے یعنی بچت۔ سرمایہ کاری مسلمانوں کی یہ بچت انفرادی طور سے بھی ہر ایک کے لیے فائدہ مند ہے اور مجموعی طور سے پوری قوم کے لیے اور یہی قومی سرمایہ افراد قوم کے کاروبار میں کام آ سکتا ہے انہیں قرض دے کر لیکن اس قومی سرمایہ کے لیے مسلم بینک کا قیام بھی ضروری ہے اور اس سے ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ انسان سرمایہ کی ذخیرہ اندوزی نہ کر کے اسے گردش میں رکھے گا ہر ایک کے کام آئے گا اور سرمایہ دارانہ ذہنیت رفتہ رفتہ ختم ہوگی اور سرمایہ دارانہ نظام کو تقویت نہیں ملے گی اور یہی سبب ہے کہ اس نکتہ اول میں بچت کی ہدایت کرتے ہوئے نکتہ سوم میں امام نے تو نگر مسلمانوں سے ہمبستی، کلکتہ، رنگون، مدراس اور حیدرآباد وغیرہ میں اسلامی بینک کے قیام کی اپیل کی تھی۔ امام نے اس نکتے میں یہ بھی صاف فرمادیا ہے کہ ”آئے دن جو مسلمانوں کی جانیداؤیں بنیوں کی نذر ہو چلی جاتی ہیں ان سے بھی محفوظ رہتے۔“ مسلمان حکومتی بینک میں جو رقم جمع کرتا ہے اس سے اس کی قوم کو برائے نام فائدہ پہنچتا ہے اور دوسری قومیں پورا پورا فائدہ اٹھا رہی ہیں۔ اپنے اسلامی بینک میں اپنی رقم جمع ہوتی تو کھلے منافع انتہائی یا اس سے کم بھی ملتا، لیکن اپنا سرمایہ انہوں کے کام آتا اور پوری قوم معاشی طور سے مستحکم ہوتی۔

دوسرے نکتے میں امام احمد رضا نے یہ کہہ کر ”اپنی قوم کے سوا کسی سے کچھ نہ خریدتے کہ گھر کا نفع گھر ہی میں رہتا۔ اپنی حرمت و تجارت کو ترقی دیتے کہ کسی چیز میں کسی دوسری قوم کے محتاج نہ رہتے۔ یہ نہ ہوتا کہ یورپ و امریکہ والے چھٹانک بھرتانچا کچھ ضاعی کی گڑھت کر کے گھڑی وغیرہ نام رکھ کر آپ کو دے جائیں اور اس کے بدلے پاؤ بھر چاندی آپ سے لے جائیں“ تجارت کا زریں اصول مسلمانوں کے سامنے رکھ دیا ہے؛ یا یوں کہیے کہ تجارت کی روح نکال کر پیش کر دی ہے۔

۱۔ مسلمانوں کو صرف اپنی ہی قوم سے خریداری کی تلقین کی ہے

بھی یہی پروگرام ملت کی جمالی کی کلید ہے اور آئندہ بھی اس منصوبہ رضا پر عمل پیرا ہو کر کامیابی حاصل کی جاسکتی ہے۔ راقم الحروف نے ڈاکٹر محمد ہارون کے ان انگریزی مقالات کا اردو ترجمہ کر کے ”امام احمد رضا کا ۱۹۱۲ء کا منصوبہ“ نام سے ۱۹۹۶ء میں شائع کیا ہے اور یہ ترجمہ کراچی سے بھی شائع ہو گیا ہے۔

اب پروفیسر رفیع اللہ صدیقی اور ڈاکٹر ہارون صاحبان کے جائزوں سے الگ جٹ کر ان چار نکات نیز رسالہ ”کفل الفقیر الفاسم“ (اردو ترجمہ) کی روشنی میں امام احمد رضا کے تجارتی بینکاری نظریات کا جائزہ لیتے ہیں: تجارت کے لیے سرمایہ اور تجارتی اشیاء دونوں لازمی ہیں۔ تجارتی اشیاء کے لیے زمین کی ضرورت ہوتی ہے۔ زمین سے ہی غلہ، پھل، پھول، ہبزی، نیز دیگر خام مال، جیسے کپاس، مختلف قسم کی دھات وغیرہ اور پھر خام مال وہ زمین سے حاصل ہوا ہوا کسی اور ذریعے سے اس کی تیاری اور اس سے مصنوعات بنانے کے لیے صنعت و حرفت ضروری ہیں۔ سرمایہ کے حصول کا ایک ذریعہ بچہ ہے یعنی آدمی کے پاس خود کاروبار کے لیے ضروری سرمایہ ہو جیسے ظاہر ہے اس نے پس انداز کر کے ہی جمع کیا ہو گا یا پھر دوسرا ذریعہ ہے قرض اور ظاہر ہے مہاجن سے قرض تنہائی کا باعث بھی ہے اور سود کی لعنت میں بھی گھرنے والا۔ تیسرا طریقہ بینک سے قرض لیکن یہ اگر آج کی طرح گورنمنٹ بینک سے قرض لیا جاتا ہے تو انٹرسٹ یہاں بھی دینا ہوتا ہے اور یہ بھی ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں کہ اس بوجھ کو برداشت کر سکے۔ اب آئیے مسلمانوں کی تجارت، صنعت و حرفت اور بینکاری نظام کو امام احمد رضا کے نکات کی روشنی میں دیکھیں کہ کس طرح مسلمانوں کو سود کی لعنت، مہاجن سے قرض کی تنہائی اور نوکری کرنے یا نوکری تلاش کرنے وغیرہ جیسی زحمتوں سے امام نے بچے رہ کر آزاد اور خوش حال بنے رہنے کا فارمولہ عطا کیا ہے۔

پہلا نکتہ ہے۔۔۔ ”ان امور کے علاوہ جن میں حکومت دخل انداز ہے۔ مسلمان اپنے معاملات باہم فیصلہ کریں تاکہ مقدمہ بازی میں جو کروڑوں روپے خرچ ہو رہے ہیں پس انداز ہو سکیں۔“ اس نکتے میں ایک توفضول خرچی کی مذمت ہے جو بذات خود ایک لعنت ہے۔ دوسرے مقدمہ بازی وغیرہ سے روکنے اور

و کمینک والے کام) امور میں بھی مسلمان کاربگر یا مشتری کا کافی آگے تھے۔ اگر وہ اپنی انڈسٹری قائم کرتے، کاربگری کے کاموں میں انہیں سرمایہ فراہم کر کے ان کی حوصلہ افزائی کرتے تو ہر طرح کی تجارت اور انڈسٹری پر مسلمان ہی چھائے رہتے اور دوسرے لوگ ان مسلم کاربگروں کا استحصال نہ کر سکتے تھے۔ آج مسلم کاربگروں کا یہی حال ہے۔ ان کی محنت، ذہانت اور کاربگری کا دوسری قومیں استحصال کر رہی ہیں اور ان کے حصے میں صرف مزدوری آتی ہے اور بیچارے ایسے عالم میں استعمال ہونے اور اپنا استحصال کرانے کے لیے مجبور ہیں۔

امام نے مسلم صنعت کاروں کے سرمایہ کے لیے اپنے دونوں نکات بچت کرنے اور بینک کے قیام میں پوشیدہ کر دیا تھا۔ کاش اس پر سے پردے اٹھائے جاتے اور امام کے نکات پر عمل کیا جاتا تو آج عالم ہی کچھ اور ہوتا۔ امام احمد رضا کے ۱۹۱۲ء مضمونہ کی خوبی یہ ہے کہ اس پر کسی بھی ملک (مسلم ملک یا سیکولر اسٹیٹ) میں آج یا مستقبل میں (کسی بھی عہد میں) عمل ہیرو کر کامیابی حاصل کی جاسکتی ہے۔

اب امام احمد رضا کے غیر سودی اسلامی بینک سے نفع حاصل کرنے کے چند طریقے بھی ملاحظہ کریں۔ امام نے اپنے مختصر سوم میں صاف لکھ دیا ہے کہ ”سود شرع نہ حرام قطعی فرمایا ہے، مگر اور سو طریقے نفع لینے کے حلال فرمائے ہیں جن کا بیان کتب فقہ میں مفصل ہے اور اس کا ایک نہایت آسان طریقہ ”نقل الفقہ الفہم“ میں چھپ چکا ہے۔“ ”نقل الفقہ الفہم فی الاحکام قرطاس الدراریم“ امام احمد رضا کے معرکتہ الآراء تصنیف ہے جسے انہوں نے ۱۳۲۴ھ / ۱۹۰۵ء میں اپنے دوسرے حج و زیارت کے موقع پر مکہ مکرمہ کے قیام کے دوران ایک روز اور کچھ گھنٹوں میں تحریر فرمایا تھا۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ خفی امام شیخ عبد اللہ میر داہن شیخ الخطباء شیخ احمد ابوالخیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کرنسی نوٹ سے متعلق امام کی خدمت میں بارہ سوالات پیش کیے تھے۔ امام نے ہر سوال کا ایسا جواب دیا کہ فقہائے کرام مطمئن بھی ہو گئے اور امام کی فتاہت اور ذہانت دیکھ کر حیران بھی ہوئے اور ان کی علمی و فقہی وجاہت کے آگے عقیدت کی گردیں غم کر دیں۔ اس رسالے میں

تا کہ اپنی رقم انہوں ہی میں جائے لیکن دوسروں کو اپنا مال بچنے کی پابندی نہیں لگائی ہے یعنی اگر انہوں میں مال کی کچھت نہ ہو سکے تو دوسروں کو فروخت کر سکتے ہیں۔ تاکہ ان کی رقم اپنے پاس آئے۔ آگے یہ بھی فرمایا ہے کہ اپنا خام مال دوسروں کو بالخصوص دوسرے ممالک کو ان کے کسی سامان یا مصنوعات کے بدلے نہ دیا جائے یعنی درآمد نہ کیا جائے البتہ اپنی مصنوعات کی برآمد کی جاسکتی ہے یعنی ایکسپورٹ اور اس طرح زر مبادلہ میں اضافہ ہو گا یعنی قومی معیشت میں اضافہ ہو گا۔ اور اسے استحکام حاصل ہو گا۔ انہوں ہی میں

کاروبار کا نظریہ دراصل نظریہ تائین (View Point of Protection) ہے اور تائین اس لیے ضروری ہے کہ ملک کی دولت یا قومی سرمایہ ملک و قوم ہی میں رہے۔ اس سے روزگار میں اضافہ ہوتا ہے نیز یہ جذبہ حب الوطنی یا ملی و قومی محبت کے فروغ کا باعث ہے۔ امام کے اسی نکتے پر برسوں بعد یورپین نے عمل کیا اور یورپین نے مشترکہ منڈی قائم کی جس میں انہیں زبردست کامیابی حاصل ہوئی اور معاشی استحکام کی بدولت انہیں سیاسی استحکام بھی حاصل ہوا۔

۲۔ ۱۹۱۲ء میں امام احمد رضا کی نگاہ اس پر بھی تھی کہ آج جو مسلم رؤسائوئی اور زمینداری کے نفعے میں چور ہیں اگر کل یہ چھین گئیں تو یہ ناکارہ محض ہو کر رہ جائیں گے اور پسا قوم ان پر پوری طرح حاوی ہو جائے گی۔ آخر زمانے نے دیکھا کہ ہندی آزادی اور ملک کی تقسیم کے بعد جب ریاستیں ختم ہوئیں اور زمینداری ٹوٹی تو غیر مسلم راجاؤں اور زمینداروں نے کپٹیاں اور فیکٹریاں قائم کر لیں، لیکن مسلمانوں میں شاید ہی معدودے چند کاروبار یا تجارت کے میدان میں آتے ہیں۔

عہد امام احمد رضا میں اس سے پہلے اور آج بھی ہر طرح کی حرفت اور کاربگری مثلاً کپڑا سازی (ہر طرح کا کپڑا، سازی، تہبند، رومال، دری، قالین، کشمیری شال وغیرہ) کپڑوں کی رنگائی و چھپائی، دباغت (چھڑا سازی) ادویات سازی، عطر سازی، روغن سازی، سرمہ سازی، لکڑی کے فرنیچر، ہر طرح کی برتن سازی، سونے چاندی کے کام، شیشے کے کام، ہیرے اور پتھر تراشنے کے کام اور بہت سارے حرفت و کاربگری نیز الیکٹریکل و کینیکل (جکلی)



اب اگر مسلم بینک قائم کیا جائے اور کھاتہ داروں کی جمع کردہ رقم پر امام احمد رضا کے بتائے ہوئے شرعی حیلوں سے زیادہ رقم دی جائے تو جائز ہے۔ لہذا مسلم بینک کے ذریعے بچت کھاتہ اور ایک مخصوص مدتی رقم قلم شدہ ڈپازٹ پر نفع دیا جاسکتا ہے اور جمع شدہ سرمایہ سے مسلم تاجروں اور صنعت کاروں کو قرضے بھی نفع پر دیے جاسکتے ہیں اور اس طرح مسلم تجارت اور صنعت و حرفت کو فروغ دے کر قومی معیشت مستحکم کی جاسکتی ہے اور مسلمان حکومت یا کسی اور کے آگے نوکری کے لیے گڑگڑانے کے بجائے خود تجارت، اپنی ہی فرموں اور انڈسٹریوں میں ملازمت کر سکتا ہے اور اپنی کارگیری، صلاحیت اور محنت کو زیادہ بہتر طریقے پر زیادہ خوشحالی کے ساتھ بروئے کار لاسکتا ہے۔ رسالے میں امام احمد رضا نے یہ بھی لکھا ہے کہ خرید و فروخت میں کوشش کرنا سنت ہے۔ (ص، ۷۷)

امام احمد رضا قوم کو کفر و شرک کی ہر جگہ سے آزاد دیکھنا چاہتے تھے اور اس لیے انہوں نے مسلمانوں کو معاشی طور پر مضبوط ہو کر سیاسی اور سماجی اعتبار سے مضبوط اور طاقت ور ہونے کی تلقین کی ہے اور یہ تجارت اور صنعت و حرفت ہی کے ذریعے ممکن ہے۔

### ماخذ و مراجع

- ۱۔ قرآن کریم
- ۲۔ ترمذی شریف
- ۳۔ فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ۱۱، از امام احمد رضا (قدیم ایڈیشن)
- ۴۔ تدبیر فلاح و نجات و اصلاح، مشمول فتاویٰ رضویہ۔
- ۵۔ کفیل الفقہ الغامض، از امام احمد رضا، مشمول فتاویٰ رضویہ۔
- ۶۔ فاضل بریلوی کے معاشی نکات، از پروفیسر رفیع اللہ صدیقی، سائنامہ معارف رضا، کراچی: ادارہ تحقیقات امام احمد رضا، ۱۹۸۱ء۔
- ۷۔ امام احمد رضا کا ۱۹۱۲ء منصوبہ (انگریزی: ڈاکٹر محمد ہارون، ترجمہ: عبد الباقی عزیزی) مطبوعہ کراچی۔



امام احمد رضا نے ثابت کر دیا کہ نوٹ قلمی مال ہے رسید نہیں۔ اسلامی نظام کے نفاذ اور اقتصادی نظام نیو بینکوں کو سود کی لعنت سے پاک کرنے کے لیے یہ ایک عظیم نعمت ہے۔ مسلم علما میں امام احمد رضا ہی کی ذات ایسی ہے جنہوں نے پہلی بار کرنسی نوٹ کے جواز کا فتویٰ دیا۔ یہ بھی عالم اسلام پر ان کا ایک عظیم احسان ہے۔ امام بلاشبہ ۱۴ دین اسلامی صدی کے عظیم مجدد تھے۔ ان کی ہر تصنیف علم و تحقیق کا خزانہ، سچائی کا آئینہ اور ہر تصنیف کا لفظ لفظ معتبر ہے۔ ان کی ہر تصنیف سے ان کے کارنامہ تجدید کی درخشاں شعاعیں پھوٹتی نظر آتی ہے۔ امام نے یہ رسالہ فصیح عربی میں لکھا تھا۔ شہزادہ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ حضرت علامہ محمد حامد رضا خاں قدس سرہ نے اردو میں اس کا ترجمہ کیا۔ امام احمد رضا نے اس طرح کے کئی طریقے بتائے ہیں کہ مسلمان اپنے روپیہ پر کسی مسلمان سے زیادہ لے اور وہ سود بھی نہ ہو۔

(۱): ایک شخص کے دوسرے پر دس روپے آتے تھے اس نے چاہا کہ دس کے تیرہ کر لوں ایک عیادت تک۔ علمائے فرمایا کہ وہ مدیون سے ان دس کے عوض کوئی چیز خرید لے اور اس پر قبضہ کر لے پھر وہی چیز اس مدیون کے ہاتھ سال بھر کے وعدہ پر بیچ ڈالے تو حرام سے بچ جائے گا اور اس کا فضل بھی عَلَيْهِ السَّلَام سے مروی ہوا کہ حضور نے ایسا کرنے کا حکم دیا۔ (قاضی خاں ۲/۶۰۶ مطبوعہ نول کشور لکھنؤ) انجی اور اسی طرح بحر الرائق میں بحوالہ خلاصہ نوازل امام فقیہ ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے۔ “ (ص ۲۸۸-۲۹۰ اردو ترجمہ) اسی طرح اور بھی طریقے بیان فرمائے ہیں۔ اس طرح کے حیلہ کو حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے بیع عینہ کا نام دیا ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے عینہ کو جائز کہا ہے اور اس پر ثواب بھی بتایا ہے اس لیے کہ اس میں حرام یعنی سود سے بھاگتا ہے۔

(۲) نوٹ کی بیع کم زیادہ کو جائز ہے۔ حضرت امام احمد رضا لکھتے ہیں: ”ہاں نوٹ پر بیعتی رقم لکھی ہے اس سے زیادہ یا کم کو بیعتی پر رضامندی ہو جائے اس کا بیعتنا جائز ہے۔“ (صفحہ ۵۷)

(۳) ایک روپیہ ایک اشرفی کو بلکہ ایک ہزار اشرفیوں کو بیعتنا جائز ہے“ (صفحہ ۶۱)

# ایک عظیم مسلمان سائنسدان

سید محمد ریاست علی قادری بریلوی

امام احمد رضا عبقری فقیہ ہونے ساتھ ایک عظیم مسلمان سائنسدان بھی تھے۔ ضرورت ہے کہ آپ کی ریاضی و سائنس سے متعلق تحقیقات کو باقاعدہ نصاب کا حصہ بنایا جائے۔ اس طرح مدارس کے طلبہ بھی ان علوم کو سیکھ سکتے ہیں۔ پیش نظر مضمون کے مصنف، ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کے بانی سید ریاست علی قادری بنیادی طور پر انجینئر تھے۔ آپ نے برساہرس جرمی میں گزارے لیکن امام احمد رضا کی کرامت تھی کہ آپ کا دینی ذوق وہاں بھی برقرار رہا بلکہ اس میں اضافہ ہوتا رہا۔ روزنامہ جنگ میں آپ کے مضامین اکثر شائع ہوتے تھے۔ آپ کو حضرت مفتی اعظم ہند سے بیعت و خلافت حاصل تھی۔ زیر نظر مقالہ بھی ان صاحب فیض رضائے منورہ نے تحریر فرمایا جو اب قدر مقرر کے طور پر شائع کیا جا رہا ہے۔ عید

علم و سائنس پر مسلمانوں نے جو احسانات کیے ہیں اور جس طرح شع علم کو روشن رکھنے کی کوشش کی ہے اس کا اندازہ علم و سائنس کی ان بے شمار کتب سے لگایا جاسکتا ہے جو انہوں نے ورثے میں چھوڑی ہیں۔ علوم و فنون کا کوئی ایسا شعبہ نہیں جس میں مسلمان عالموں اور سائنسدانوں نے کوئی نہ کوئی یادگار تصنیف نہ چھوڑی ہو۔ سائنسی علوم پر تو مسلمان عالموں اور سائنسدانوں کی شہرہ آفاق تصانیف خصوصیت کے ساتھ آج بھی یورپ اور مغربی ممالک میں کلیدی اہمیت کی حامل ہیں اور بنیادی حیثیت رکھتی ہیں۔ ریاضی ہو یا ہیئت، طب ہو یا قانون، طبقات الارض ہو یا طبیات، منطق ہو یا فلسفہ، کیا ہو یا نجوم، فلکیات ہو یا ارضیات، غرض وہ کون سا ایسا علم و فن ہے جس میں مسلمان سائنسدانوں نے تحقیق نہ کی ہو اور ریسرچ کی نئی راہیں نہ کھول دی ہوں۔ موجودہ دور کی سائنسی ترقی اور ایجادات مسلمان سائنسدانوں اور موجدوں کی علمی و تحقیقی کاوشوں کی مرہون منت ہیں۔ ابن الہشیم نے بصارت اور علم المناظر کے میدان میں اپنے پیشرو اور ہمسر سائنسدانوں کے نظریات کو باطل قرار دیکر بصارت اور روشنی کے ٹھوس اور مثبت دلائل پیش کر کے نہ صرف دنیا میں تہلکہ مچا دیا بلکہ وہ کچھ دیا جس سے آج پوری عالمی برادری فیض یاب ہو رہی ہے۔ ابن الہشیم کا ان عالموں میں شمار ہوتا ہے جو فلسفہ کے ساتھ ساتھ ہیئت ریاضی اور طب کے ماہر بھی تھے۔ ابن الہشیم کی تحقیقات کا دائرہ زیادہ تر ”روشنی اور شعاعوں“ پر محیط ہے۔ حیرت ہے

کہ اس نے روشنی کی ماہیت، انعکاس نور اور انعطاف نور کے متعلق دسویں، گیارہویں صدی میں جو تصورات پیش کیے تھے اور جو کلیات وضع کیے تھے۔ وہ آج بھی درست ہیں۔ جابر بن حیان وہ پہلا کیمیادان تھا جس نے مادے کو ارسطو کے عناصر اربعہ آگ، ہوا، پانی اور مٹی کے طلسم سے نکالا اور اسے گرمی، سردی، خشکی اور نمی کی صفات سے متصف کر کے جوہری نظریے کو جدید بنیادوں پر استوار کیا۔ سولہویں صدی عیسوی کے یورپی کیمیادان جابر بن حیان کی تعلیمات سے اتنا متاثر ہوئے کہ برٹل کا نامور انگریز کیمیادان ٹامس مارٹن اپنے آپ کو جابر کا باورچی کہلانے میں فخر محسوس کرتا تھا۔ الخوارزمی صرف اسلامی دنیا کا ہی نہیں بلکہ مغربی دنیا کا بھی ریاضی دان تھا۔ ہیئت اور حساب میں اپنے وقت کا امام تسلیم کیا جاتا تھا۔ کیلیبر اور کاپرنیکس نے الخوارزمی ہی کی معلومات پر اپنی تحقیق اور تجربوں کو آگے بڑھایا۔ طب کے میدان میں الطبری نے وہ کارہائے نمایاں انجام دیے کہ دنیائے طب ہمیشہ اس کی احسان مند رہے گی۔ بوعلی سینا سے کون واقف نہیں جس نے ”القانون فی الطب“ لکھ کر دنیائے طب پر عظیم احسان کیا۔ اس کی یہ تصنیف دنیائے طب یعنی میڈیکل سائنس میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ الفرغانی جیسا مایہ ناز انجینئر اور ماہر فلکیات جس نے زمین کا قطر معلوم کرنے کے لیے رصد گاہ تعمیر کرائی اور آنے والے محققین کے لیے نئی راہیں کھول دیں۔ رازی ایک زبردست ماہر طب تھا، جو بابائے طب (بابائے میڈیسن) کہلایا۔ وہ

نظیر ان کے عہد میں تو کیا ماضی میں بھی شاذ ہی نظر آتی ہے۔ امام احمد رضا کی شخصیت میں بیک وقت کئی سائنسدان گم تھے۔ ایک طرف ان میں ابوالہشیم جس کو فکری بصارت اور علمی روشنی تھی تو دوسری طرف جابر بن حیان جیسی صلاحیت، الخوارزمی اور لیقوب کندی جیسی کہنہ مشقی تھی تو دوسری طرف البطری، الفرغانی، رازی اور بوعلی سینا جیسی دانشمندی، فارابی، البیرونی، عمر بن خیام، امام غزالی اور ابن رشد جیسی خداداد ذہانت تھی تو دوسری طرف امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے فیض سے فقیہانہ وسیع النظری اور غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ سے روحانی وابستگی اور لگاؤ کے تحت عالی الظرفی۔ امام احمد رضا کا ہر رخ ایک مستقل علم و فن کا منبع تھا۔ ان کی ذات میں کتنے ہی علم و عالم گم تھے، وہ ایک ہمہ گیر و ہمہ صفت انسان تھے۔ انہوں نے تقریباً ایک ہزار تصانیف یادگار چھوڑی ہیں جن میں فتاویٰ رضویہ جو بارہ ہزار صفحات پر محیط ہے۔ یہ مجموعہ آپ کی جودت طبع اور تجربہ علمی کا منہ بولتا شاہکار اور ایسا انمول خزانہ ہے جس کی نظیر نہیں ملتی۔ کوئی علم و فن ایسا نہیں جس کی جھلک آپ کو اس عجوبہ روزگار تصنیف میں نہ ملے۔ علم قرآن، علم حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، کتب فقہ جملہ مذاہب، جدل مہذب، تفسیر، علم العقائد، علم الکلام، نحو، صرف، معانی، بیان، بدیع، مناظرہ، تجوید، تصوف، سلوک، اخلاق، اسماء الرجال، سیر، تاریخ، نعت، ادب وغیرہ کے علاوہ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کو سائنسی علوم پر بھی پوری مہارت حاصل تھی۔ ارثاً طبعی، جبر و مقابلہ حساب سنی، لوفار ثبات، توقیت، زیجات، مشلت کروی، مشلت سطح، حیاۃ جدید، مربعات، جفر، زائچہ، حساب، ہیئت، ہندسہ، تکسیر، نجوم جیسے علم میں آپ ید طولی رکھتے تھے۔ صرف یہی نہیں کہ آپ اس قدر علم و فنون پر مہارت رکھتے تھے یا ان سے آشنا تھے، بلکہ ہر فن میں آپ نے کوئی نہ کوئی تصنیف یادگار بھی چھوڑی ہے۔ اس کے علاوہ بے شمار مشہور معروف کتب پر حواشی تحریر فرمائی۔ آپ کی مختصر سے مختصر تحریر بھی گنجینہ علم و عرفان ہے۔ آپ کا ہر فتویٰ ایک تحقیق کا حکم رکھتا ہے۔ مثال کے طور پر صرف ایک فتویٰ جو ۵۷ صفحات پر پھیلا ہوا ہے۔ اس میں

مشرق کی نسبت مغرب میں زیادہ مشہور ہوا۔ الفارابی نے موسیقی کو سائنسی بنیادوں پر استوار کر کے موسیقی اور سازوں کی دنیا میں ایک انقلاب برپا کر دیا۔ الزہراوی اسلامی دنیا کا عظیم ترین سرجن تھا جس کی کتابیں سترھویں صدی عیسوی تک سرجری کے نصاب میں پڑھائی جاتی تھیں طبقات الارض کا عظیم اور نامی گرامی ماہر البیرونی وہ پہلا سائنسدان تھا جس نے یہ کہا کہ دریائے سندھ کی وادی کسی قدیم سمندر کا ایسا طاس ہے جو رفتہ رفتہ مٹی سے بھر گیا۔ آج بیشتر طبقات الارض کے ماہرین جدید آلات اور سہولتوں کے حصوں کے بعد البیرونی کے اس نظریے کی تائید میں ثابت کرتے ہیں کہ دنیا کے بڑے بڑے ریگستان کسی زمانے میں سمندر کے طاس تھے۔ عمر خیام کی کتاب ”الجبر و مقابلہ“ ساری دنیا میں قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے۔ افسوس کا مقام ہے کہ ہم اس عظیم سائنسدان کو صرف ایک شاعر کی حیثیت سے جانتے ہیں۔ امام غزالی جن کو سائنسدانوں کا امام کہا جائے تو مبالغہ نہ ہو گا۔ امام غزالی کے آگے ارسطو اور افلاطون طفل کتب نظر آتے ہیں۔ امام غزالی نے یونانی فلسفے کی دھجیاں اڑا کر اسلامی فلسفے کی بنیاد رکھی۔ ابن رشد کو دیکھیے کہ وہ نہ صرف مشرقی دنیا بلکہ مغربی دنیا کا بھی حکیم کہلایا۔ فلسفے کو جو تعلق مذہب سے ہے اس کی جھلک ابن رشد کے ان فتوؤں میں بخوبی نظر آتی ہے جو اس نے قرطبہ کے قاضی کی حیثیت سے صادر کیے تھے۔

چودھویں صدی کے نصف میں ہندوستان میں بھی ایک ایسا عظیم الشان سائنسدان پیدا ہوا جس کو لوگ فقہیہ اعظم، امام وقت، چودھویں صدی کا مجدد اور مختلف القابوں سے یاد کرتے ہیں۔ وہ علم و فنون کا ہمالہ تھا۔ وہ علم کا ایک ایسا بحر بیکراں تھا جس میں علوم و فنون کے الاتحاد دریا گرتے ہوں جس کو علوم جدید و قدیم پر اس طرح مہارت ہو گیا وہ سب اس کے سامنے کھلونوں کی طرح بکھرے ہوں۔ وہ بیشتر علوم پر اس طرح حاوی تھا جیسے وہ ان سب کا خود ہی موجد ہو۔ میرا اشارہ اعلیٰ حضرت امام شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ہے بلاشبہ علم و فن میں ان کے معاصرین میں ان کا کوئی ہم پلہ نہ تھا۔ کثرت علوم پر ان کو جو عبور حاصل تھا اس کی



ہو۔ جوابات دیتے وقت آپ نہ صرف اپنے دلائل پر ہی اکتفا فرماتے، بلکہ مخالفین کے دلائل پر بھی بخوبی مطلع ہوتے اور ان کے ممکنہ اعتراضات کے شافی جواب شامل کر لیتے تھے۔ حق یہ ہے کہ جب تک جواب دینے والا مخالف کے دلائل پر عبور نہ رکھتا ہو، یہ ممکن ہی نہیں کہ وہ کوئی حتمی فیصلہ کر سکے۔ علیگڑھ سے کسی صاحب نے ۱۳۳۴ھ میں ایک فتویٰ بھیجا جس میں تحریر تھا ”کچھ نئی روشنی والوں نے اپنے قیاسات اور انگریزی آلات کی مدد سے یہ تحقیق کی ہے کہ وہاں مسجد کی سمت قبلہ سے منحرف ہے وغیرہ وغیرہ“ اس کے جواب میں امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے پورا ایک رسالہ ”ہدایت المتعال فی حد الاستقبال“ تحریر فرمایا (فتاویٰ رضویہ، جلد سوم، صفحہ ۱۵ تا ۴۱) امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن حکیم اور احادیث شریف کے سوالوں سے اس کا رد فرمایا نیز ریاضی کے مختلف علوم کی مدد سے یہ ثابت کیا ہے کہ سوال غلط ہے۔ (تفصیل کے لیے مندرجہ بالا رسالہ ملاحظہ کیجیے)

اثبات جزو لا یتجزیٰ کے متعلق امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن کریم سے اثبات جزو کی دلیل مستنبط کی۔ فرماتے ہیں ”میں نے تو جزو لا یتجزیٰ کا قرآن عظیم سے اثبات کیا“ اور یہ آیت پیش کی ”وَمَقْدَنَاهُمْ كُلِّ مِصْبُوحٍ“ (ترجمہ: ”اور ہم ان کو پارہ پارہ کر دیا“۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے ایک امریکین بیت داں پروفیسر البرٹ کی پیش گوئی کے رد میں ۱۷ دلائل پیش کیے اور اس کی باطل پیشگوئی کے پر نچے اڑا دیے (دیکھیے ”معین مبین بہر دور شمس و سکون زمین“) حرکت زمین کے متعلق رسالہ (فوز مبین) لکھا جو سائنسدانوں کے لیے ایک چیلنج ہے۔ اس کے علاوہ ”نزول آیات قرآن بسکون زمین و آسمان“ تحریر فرمایا۔

کتاب الطہارۃ فتاویٰ رضویہ میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھا گیا۔ ”کنوئیں کا دور کتنے ہاتھ ہونا چاہیے کہ وہ درہ درہ ہو اور نجاست گرنے سے ناپاک نہ ہو سکے۔“ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے لوگار تھم کی مدد سے اس مسئلہ کا اتنا مدلل جواب دیا کہ حیرت ہوتی ہے۔ آپ نے علم ریاضی کی اعلیٰ نصاب کی طرف توجہ فرمائی اور اس کی مدد سے جدول تیار کیا جو دائرے کے قطر، محیط و مساحت کے درمیانی رشتہ کو بتانے کے لیے اپنی مثال آپ ہے۔ اس نقشے کا انگریزی

۱۳۰ کتب سے استفادہ کیا گیا ہے۔ اس دور میں جبکہ تحقیق کے اعلیٰ سے اعلیٰ معیار قائم ہو چکے ہیں۔ اس مختصر مضمون میں ان کا احاطہ کرنا ممکن نہیں۔ اس طرح کتاب الکواکب میں جو مقدمہ آپ نے لکھا ہے اس میں ۹۰ کتب کے نام حوالے کے طور پر پیش کیے ہیں۔ موصوف نے اس خطبہ افتتاحیہ میں علوم کے ایسے دریا بہائے ہیں کہ گزشتہ صدی گزر جانے کے بعد سے آج تک کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی۔ اس خطبہ میں ۹۰ کتب کے نام نثر میں اس طرح پروئے ہیں جو عربی ادب کا شاہکار ہیں۔ اس میں خوبی یہ ہے کہ جب عربی عبارت کا ترجمہ کیا جائے تو یہ احساس تک نہیں ہوتا کہ یہ خطبہ عربی کتابوں کے ناموں سے ترتیب دیا گیا ہے اور ایک خصوصیت اور التزام یہ بھی ہے کہ صرف ان ہی کتب کے نام درج کیے ہیں جو فتاویٰ کے جواب اور حوالہ جات کے طور پر پیش کی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کو غضب کا حافظ عطا فرمایا تھا جس کا ثبوت ان کی تحریروں میں جا بجا ملتا ہے۔ فتاویٰ رضویہ کی جلد چہارم میں جنازے سے متعلق ایک فتویٰ تحریر ہے جس میں آپ نے ۲۰۷ کتب کے حوالے پیش کیے ہیں اور ثابت کیا ہے کہ نماز جنازہ کی تکرار ناجائز ہے۔ (ملاحظہ ہو رسالہ ”انہی الحاج عن تکرار صلاة الجنازہ“)

حقیقت میں امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ ان تمام علوم فنون سے پوری طرح واقف تھے جو ایک فقیہ کے لیے ضروری اور لازمی ہیں۔ آپ کے پاس دنیا بھر سے سینکڑوں سوالات آئے تھے جس کا جواب آپ اس انداز سے دیتے تھے کہ حیرت ہوتی۔ فارسی میں سوال آتا تو جواب بھی فارسی میں دیتے۔ سوال اگر عربی میں آتا تو اس کا جواب بھی عربی میں دیا جاتا۔ سوالات منظوم شکل میں ہوتے تو جواب بھی منظوم ہی ہوتا جیسا کہ میں نے ماسبق سطور میں کہا ہے کہ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کو اصنافِ علم میں ہر صنف کا عبور تھا اور سائنسی علوم پر تو اس قدر مہارت حاصل تھی کہ کیمیکس کی پیشتر شاخوں مثلاً الجبر، جیومیٹری، ٹرگنومیٹری اور لوگار تھم وغیرہ کی مدد سے بڑے سے بڑا مسئلہ حل فرما دیا کرتے تھے اور اپنے نظریے اور جواب کی وضاحت میں صفحات کے صفحات پیش کرتے۔ یہ کام وہی کر سکتا ہے جس کو ریاضی اور سائنسی علوم پر پورا پورا عبور اور مہارت حاصل

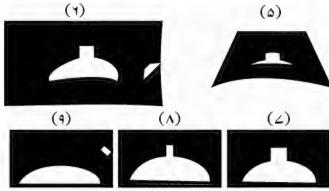
www.imamahmadraza.net

نقشہ مذکور درج ذیل ہے۔

تاریخ شمسی	راس برج	مقدار شب غمی	مقدار شب عرفی	مقدار صبح	مقدار شب شرعی	شب عرفی کے منٹ	صبح کے منٹ	شب عرفی صبح کی نسبت	تجینی نسبت
		گھنٹہ	گھنٹہ	گھنٹہ	گھنٹہ				
۲۰ مارچ	حمل	۱۲ -	۵۳ --- ۱۱	۲۰ --- ۱	۳۴ --- ۱۰	۷۱۴	۸۰	$\frac{۲۰}{۴۵۷}$	نواں حصہ
۲۲ اپریل	ثور	۱۰ ۱۱	۵۳ --- ۱۱	۲۴ --- ۱	۴۰ --- ۹	۶۶۴	۸۴	$\frac{۲۱}{۱۶۶}$	آٹھواں حصہ
۲۲ مئی	جوزا	۱۰ ۲۸	۲۲ --- ۱۰	۳۱ --- ۱	۵۱ --- ۸	۶۲۲	۹۱	$\frac{۹۱}{۴۲۲}$	ساتواں حصہ
۲۲ جون	سرطان	۱۰ ۱۲	۶ --- ۱۰	۳۶ --- ۱	۳۰ --- ۸	۶۰۶	۹۶	$\frac{۱۶}{۱۰۱}$	چھٹا حصہ قدرے کم
۲۲ جولائی	اسد	۱۰ ۲۸	۲۲ --- ۱۰	۳۱ --- ۱	۵۱ --- ۸	۶۲۲	۹۱	$\frac{۹۱}{۴۲۲}$	ساتواں حصہ
۲۲ اگست	سنبلہ	۱۰ ۱۱	۵۲ --- ۱۱	۲۳ --- ۱	۳۹ --- ۹	۶۶۲	۸۳	$\frac{۸۳}{۶۶۲}$	آٹھواں حصہ
۲۳ ستمبر	میزان	۱۲ -	۵۲ --- ۱۱	۱۹ --- ۱	۳۳ --- ۱۰	۷۱۴	۷۹	$\frac{۷۹}{۷۶۴}$	نواں حصہ
۲۲ اکتوبر	عقرب	۱۲ ۵۰	۴۲ --- ۱۲	۱۹ --- ۱	۲۳ --- ۱۱	۷۶۲	۷۹	$\frac{۷۹}{۷۶۴}$	نواں حصہ قدرے کم
۲۲ نومبر	قوس	۱۳ ۳۲	۲۲ --- ۱۳	۲۲ --- ۱	---	۸۰۲	۸۲	$\frac{۳۱}{۴۰۱}$	دسواں حصہ
۲۲ دسمبر	جدی	۱۳ ۴۸	۴۰ --- ۱۳	۲۵ --- ۱	۱۵ --- ۱۲	۸۰۲	۸۵	$\frac{۱۶}{۱۶۴}$	دسواں حصہ
۲۲ جنوری	دلو	۱۳ ۲۲	۲۲ --- ۱	۳۲ --- ۱	---	۸۰۲	۸۲	$\frac{۳۱}{۴۰۱}$	دسواں حصہ
۲۱ فروری	حوت	۱۲ ۵۰	۴۲ --- ۱۳	۱۹ --- ۱	۲۳ --- ۱۱	۷۶۲	۷۹	$\frac{۷۹}{۷۶۴}$	نواں حصہ قدرے کم

علم نجوم یا علم تو قیوت سے تعلق رکھنے والے قارئین ہی اب بتائیں کہ شہر مذکور کے لیے اتنا واضح چارٹ مرتب کرنے والے شخص کو ہم ماہر علم نجوم یا علم تو قیوت کہہ سکتے ہیں یا نہیں۔

اس کے علاوہ وقت سحر و صبح صادق و صبح کاذب کا جو نقشہ پیش کیا ہے اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے میں فرمایا کہ عرض البلد پر منحصر ہے کہ صبح رات کا کون سا حصہ ہے لیکن تمام جگہوں کے لیے مندرجہ ذیل مشاہدہ ہے جو نقشہ کے ساتھ ذیل میں درج ہے:



یہی نیچے سے اوپر چڑھتی جاتی ہے اور وہ عمود سپیدی رفتہ رفتہ اس منتشر سپیدی

(۱) افق سے کئی نیزے بلندی پر جانب مشرق آج جہاں سے آفتاب نکلنے کو ہو اس کی سیدھ میں یعنی دائرہ منطقہ البروج کی سطح میں کرہ نجاہر پر رات کی تاریکی میں ایک خفیف سپیدی کا دھبہ پیدا ہوتا ہے، جو صبح کاذب کی بنیاد ہے۔



اس کے بعد ہی دونوں پہلو سپید ہو جاتے ہیں اور شمالاً و جنوباً اس کا عرض بہت خفیف ہوتا ہے۔ بعض نے اس وقت کو صبح قرار دیا ہے

میں کم ہوتے ہوتے فنا ہو جاتا ہے جیسا کہ اپر نقشہ ۷، ۸، ۹ سے ظاہر ہے۔ اب یہ سپیدی جس طرح آسمان پر بڑھی زمین کی جانب بھی متوجہ ہوتی ہے اور صحن و بام کو روشن کر دیتی ہے۔ یہ وقت اسفار کا ہے کہ نماز صبح کا مستحب وقت ہے اور اس سے پہلے اندھیرے میں پڑھنی خلاف مستحب۔ اسی طرح رویت ہلال کے سلسلے میں آپ نے



## (بقیہ صفحہ نمبر 3 سے ملحق)

Journal - E کا اجرا جتنا سستا ہے اس سے کہیں زیادہ مؤثر ہے۔ ہائر ایجوکیشن کمیشن کے معیار کے مطابق جرنل جاری کرنا سستی صحافت کے لیے عصری تقاضا ہے۔

الغرض سستی جرائد و رسائل اپنے واضح اہداف مقرر کریں۔ ان اہداف کے حاصلات کا گاہے بگاہے جائزہ لیں۔ مخصوص موضوعات پر رسائل کا اجرا کیا جائے۔ بین الاقوامی، صوبائی اور علاقائی زبانوں میں رسائل شائع ہوں اور نیٹ پر دستیاب ہوں۔ خاص طور پر بین الاقوامی زبانوں کے جرنل کے لیے ای۔ جرنل کی آسان اور سستی حکمت عملی اپنائی جائے۔ علما و مشائخ رسالہ بینی کی ترغیب میں اپنا کردار ادا کریں۔ رسائل کو بین الاقوامی جرنل کی Abstracting and Indexing Service سے رجسٹرڈ کرایا جائے اسی کے ساتھ ISSN حاصل کیا جائے۔ ہائر ایجوکیشن کمیشن پاکستان کے معیار کو مد نظر رکھ کر وہاں سے بھی اپنے رسائل کو منظور کرنا سستی صحافت کا عصری تقاضا ہے۔ اس سلسلے میں ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا سنی جرائد کے لیے رہنمائی اور فنی مہارت میں معاونت کرنا اپنے لیے سعادت سمجھتا ہے۔

LOGRITHMIC CALCULATION سے زمین کے ایک درجے کی قدرے ۲۹۰۵۴ میل نکالا اور پھر طویل تشریح کے بعد مسئلہ رویت ہلال کو بالکل صاف اور واضح کر دیا۔ ان کے علاوہ امام احمد رضا رحمۃ اللہ نے مختلف فتاویٰ میں جن مسائل پر تحقیق کی ہے۔ ان میں سے چند یہ ہیں:

- ۱۔ پانی میں رنگ ہے یا نہیں؟
- ۲۔ پانی کا رنگ سپید ہے یا سیاہ؟
- ۳۔ موتی، شیشہ، بلور پینے سے خوب سپید کیوں ہو جاتے ہیں؟
- ۴۔ آئینہ میں دار پڑ جائے تو وہاں سپیدی کیوں معلوم ہوتی ہے؟
- ۵۔ پانی میں مسام ہیں یا نہیں؟
- ۶۔ آئینہ میں اپنی صورت کے علاوہ چیزیں جو پیچھے کے پیچھے ہیں کس طرح نظر آتی ہیں۔
- ۷۔ شعاع کی جنس۔
- ۸۔ رنگتیں تاریکی میں موجود رہتی ہیں۔
- ۹۔ کان کی ہر چیز گندھک، پارے سے متولد ہے۔
- ۱۰۔ گندھک نہ رہے اور پارہ مادہ۔
- ۱۱۔ شعاعیں جتنے زاویوں پر جاتی ہے، اتنے پر ہی پلٹی ہیں۔

امام احمد رضا رحمۃ اللہ کے یہاں ہمیں ایک عجوبہ و نادر چیز جو ملتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ مسئلہ کو انتہائی وضاحت کے ساتھ بیان فرماتے ہیں۔ مسئلہ خواہ کسی موضوع کا ہو، روحانی ہو یا مادی، نفسیاتی ہو یا سائنسی، علمی ہو یا مذہبی ہر جگہ مکمل وضاحت نظر آتی ہے اور تحریر میں وضاحت اسی وقت ہوگی جب تحریر کرنے والا موضوع پر پورا عبور رکھتا ہو اور موضوع اس کی مکمل گرفت میں ہو۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے امام احمد رضا رحمۃ اللہ کو جس طرح نوازا ہمارے ہی لیے نہیں بلکہ پوری انسانیت کے لیے آپ کی شخصیت اور علمی استعداد قابلِ فخر ہے۔ یہاں مجھے یہ کہنے میں تامل نہیں کہ برصغیر (ہندوپاک) کے رہنے والوں نے اس شخصیت کو پہچانا نہیں۔ ورنہ مشاہدہ یہ بتاتا ہے کہ یورپ، امریکہ والوں نے اپنے عالموں کی کس طرح قدر دانی کی۔ ان کی کوشش یہ رہی ہے کہ اپنے لوگوں کے کارناموں کو تحت السری سے ثریا تک پہنچایا جائے۔ وقت کا تقاضہ یہ ہے کہ ہم اپنے اسلاف کے قابلِ فخر کارناموں کو اجاگر کریں اور دنیا کو یہ بتائیں کہ ہم تہی دامن نہیں ہیں۔ ہمارے اسلاف نے وہ کارنامے انجام دیے ہیں، جو رہتی دنیا تک یادگار رہیں گے۔

کروں مدح اہلِ دولِ رضا پڑے اس بلا میں مری بلا  
میں گداہوں اپنے کریم کا مرادین پارہ ناں نہیں

حداائق بخشش

## علمائے اہل سنت کی علمی خدمات اور عوام اہل سنت کی ذمے داریاں پاک و ہند کے تناظر میں

پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری

ہر فرد کے ہر گھر میں اس کی میز پر رکھے ہوئے Computer میں منتقل ہو رہا ہے۔

ہر زمانے میں علم کو کتابی صورت میں منتقل کرنے والے تھوڑے ہی لوگ ہوتے ہیں۔ یہ اہل قلم اللہ عزوجل کی طرف سے عطا کردہ علم اور فہم کو دنیاوی لوگوں کی سمجھ کے مطابق ان کے لیے آسان الفاظوں میں کتابی صورت میں منتقل کر دیتے ہیں پھر اس علمی ورثے کو ہر زمانے کے چند لوگ ادارہ اور تنظیمیں قائم کرے اس کے زیر اہتمام اس علمی کام کو عام لوگوں تک پہنچاتے ہیں۔

دنیا بھر میں چند ہزار افراد اپنی قائم کردہ تنظیموں یا اداروں کے ذریعہ علمائے اہل سنت کی علمی خدمات کو اپنے اپنے ملکوں اور شہروں میں اپنی اپنی زبانوں میں شائع کر کے لوگوں تک پہنچانے کا انتظام کر رہے ہیں۔ بعض ادارہ یا تنظیم کسی خاص شخصیت کے علمی ورثے کو لوگوں تک پہنچانے میں مصروف ہے اور بعض ادارے کئی علمی شخصیات کی علمی کاوشوں کو عوام الناس میں متعارف کرانے میں مصروف عمل ہیں۔

پاک و ہند پر اگر نظر ڈالی جائے تو یہاں بھی سینکڑوں ادارے اور تنظیمیں مختلف ادوار کے علما و مشائخ کی علمی اور روحانی کاوشوں کو لوگوں تک پہنچانے کا انتظام سنبھالے ہوئے ہیں۔

برصغیر پاک و ہند میں قدیم ترین علمی شاہکار حضرت ابوالحسن سید علی بن عثمان جویری (المتوفی ۴۶۵ھ) کی معرکتہ الاراء تصنیف لطیف ”کشف المحجوب“ ہے جو فارسی زبان میں لکھی گئی تھی اور یہ کتاب شریعت کی تعلیمات کے لیے تصوف کی کتابوں میں برصغیر پاک و ہند میں اول درجہ رکھتی ہے۔ یہ کتاب پچھلے ۱۰۰۰ برس سے

اللہ پاک کا ارشاد ہے:

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ط  
ہم کو سیدھا راستہ چلا ۝ راستہ ان کا جن پر تو نے احسان کیا  
(کنز الایمان)

ایک اور مقام پر ارشاد ہوتا ہے

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ  
رَفِيقًا ۝ (سورہ النساء، آیت ۶۹)

اور جو اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانے تو اسے ان کا راستہ ملے گا جن پر اللہ نے فضل کیا یعنی انبیاء اور صدیق اور شہید اور نیک لوگ یہ کیا ہی اچھے ساتھی ہیں۔ (کنز الایمان)

ان تمام اچھے ساتھیوں کی اچھی اچھی علمی و روحانی خدمات کو دوسروں تک منتقل کرنا اس زمانے کے یا بعد والوں کے لیے لازم عمل بن جاتا ہے اور اگر زمانے کے لوگوں نے اپنی ذمے داری پوری نہ کی تو وہ علمی ورثہ عوام کی نظروں سے اوجھل رہ جاتا ہے اور ان اہل قلم کی علمی کاوشوں سے عوام الناس محروم رہ جاتے ہیں۔ علم منتقل کرنا انبیائے کرام کی سنت اور طریقہ ہے۔ ہمارے نبی کریم ﷺ کے علوم کو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے سینہ بسینہ تابعین میں منتقل کیا اور یہ منتقل کرنے والے صحابہ کرام چند ہزار تھے مگر لاکھوں تابعین میں یہ علم اور معلومات تقسیم ہوئیں۔ تابعین کی قلیل جماعت اور ذمے دار ان نے یہ علم اپنے بعد والوں میں تقسیم کیا پھر یہ علم کتابی صورت میں منتقل ہونا شروع ہوا اور اب کتابوں کے بعد یہ علم Internet کی سہولت سے دنیا کے

لیے ان کی اشاعت تسلسل کے ساتھ جاری ہے۔ مثلاً حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ کے ”مکتوبات ربانی“ حضرت شاہ ولی اللہ کی کتاب ”حجۃ البالغۃ“ حضرت شاہ رفیع الدین کا ترجمہ قرآن، حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی کتاب ”اخبار الاخیار“ یا مدارج النبوة وغیرہ۔

ان تمام علمائے اہل سنت کے نام پر ادارے اور اکیڈمی بھی قائم کی گئی ہیں اور وہ ان شخصیات پر اور ان کے علمی شاہکار کو عوام الناس تک پہنچانے میں مصروف عمل ہیں۔ شاہ عبدالحق اکیڈمی کے احباب حضرت شاہ عبدالحق دہلوی کی شخصیت یا ان کی تصانیف کو منظر عام پر لانے کے لیے جو کاوشیں کر رہے ہیں وہ یقیناً نیک کام کر رہے ہیں ان سے یہ امید رکھنا کہ وہ دیگر علمائے اہل سنت کی کتب پر بھی کام کریں اور شائع کریں مناسب نہیں بلکہ اس کا آسان حل یہ ہے کہ جس کے دل میں کسی بھی عالم کی شخصیت یا کتب کو شائع کرنے کا خیال ہو وہ اپنا ادارہ بنائے اور اس کام کو کر گزرے۔

برصغیر پاک و ہند میں امام احمد رضا قادری برکاتی بریلوی کی شخصیت تعارف کی محتاج نہیں اور آپ کی کتب کی مقبولیت کی بھی کوئی انتہا نہیں بالخصوص، ترجمہ قرآن کنز الایمان، نعتیہ کلام حدائق بخشش، فتاویٰ رضویہ اور بیسیوں معروف رسائل فقہیہ و مناقب دنیا بھر میں سینکڑوں ادارے نہ صرف اصل زبان میں بلکہ اس کے ترجمے مختلف زبانوں میں بالخصوص انگریزی زبان میں شائع کر کے لوگوں تک پہنچا دیے ہیں۔ ان ہی سینکڑوں اداروں میں ایک نام ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کا بھی ہے جو پچھلے ۳۲ سال سے امام احمد رضا کی مقبول بارگاہ کتابوں کو شائع کر کے ایک مقام حاصل کر چکا ہے۔ اس ادارے نے امام احمد رضا کی اصل کتب تو زیادہ شائع نہیں کیں مگر پچھلے ۳۲ سالوں میں سینکڑوں اسکالرز کے ہزاروں مقالات اپنے سالنامے اور ماہنامے ”معارف رضا“ میں شائع کر چکا ہے اور یہ مقالات نہ صرف اردو زبان میں ہیں بلکہ انگریزی اور عربی زبان میں بھی شائع ہوتے رہتے ہیں۔ ان ہزاروں مقالات میں امام احمد رضا کی سینکڑوں علمی جہتیں متعارف ہوئیں اور نہ

شائع ہو رہی ہے اس کے متعدد ترجمے ہو چکے ہیں اور نہ جانے کتنے ادارے اس کتاب کو شائع کر چکے ہیں اور نہ جانے کتنے ادارے مزید وجود میں آتے رہیں گے اور اس کتاب کی اہمیت کے باعث اس کو شائع کرتے رہیں گے۔ اسی طرح سلسلہ چشتیہ کی متعدد کتب مثلاً ہشت بہشت، فوائد الفوائد وغیرہ نہ جانے پاک و ہند کے کتنے ادارے اور تنظیمیں ان کتب اور ان کے تراجم کو شائع کر رہے ہیں۔ اسی طرح حضرت شیخ سرہند حضرت مجدد الف ثانی کے ”مکتوبات ربانی“ نہ جانے کتنے ادارے اس کی اصل اور تراجم کو شائع کر رہے ہیں اور ادارہ مجددیہ کے نام سے نہ جانے کتنے ادارے اس کام کو آگے بڑھانے کے لیے قائم ہوئے اور قیامت تک قائم ہوتے رہیں گے اور اس ایک کتاب کی اہمیت کے پیش نظر نہ صرف سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے احباب بلکہ تمام اہل سنت کے احباب کے لیے شریعت و طریقت کی یہ جامع کتاب رہنمائی کرتی رہے گی اور یہ کتاب بیسیوں اداروں سے شائع ہوتی رہے گی۔ اس کتاب کی افادیت کے باعث مختلف ادارے اس کو برابر شائع کر رہے ہیں اور اس پر تحقیقی مقالات اور اس عنوان سے ہونے والے عرس یا کانفرنس کے موقع پر پڑھے جانے والے مقالات بھی شائع ہوتے رہتے ہیں اس سے یہ مطلب نہیں لیا جاسکتا کہ یہ ادارے کسی اور اہل سنت کی کتب کی اشاعت میں بخیل ہیں باہم یہ مبالغہ کریں کہ یہ صرف حضرت مجدد کی کتابیں ہی کیوں شائع کرتے ہیں؟ ان کو چاہیے کہ دیگر اہل سنت کے علما کی کتب بھی شائع کریں۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر میرے اندر اس بات کا درد یا غم ہے کہ فلاں فلاں علمائے اہل سنت کی شخصیات اور ان کے علمی کارناموں کو بھی سامنے لانا ضروری ہے تو پھر مجھے چاہیے کہ اپنے چند احباب کے ساتھ مل کر اپنے اس خواب کو پورا کروں۔

برصغیر پاک و ہند میں کچھ شخصیات اور ان کا علمی مقام اتنا بلند ہے اور ان کے علمی قلمی شاہکار اتنے مقبول عام ہیں کہ ان کی ان کتب کو برصغیر پاک و ہند کے متعدد ادارے مسلسل شائع کر رہے ہیں مگر ان کی مقبولیت یا ان کی مانگ میں کوئی کمی بھی نہیں آرہی اس



قارئین کرام! آپ کو یہ جان کر بھی خوشی ہوگی کہ ادارہ نہ صرف امام احمد رضا فاضل بریلوی کی تعلیمات کو فروغ دینے میں مصروف عمل ہے بلکہ پاکستان کی اکثر جامعات میں بالعموم اور سندھ کی جامعات میں بالخصوص M.A، B.A لیول کے نصاب میں خاص کر، علوم اسلامی، اردو، عربی، سیاسیات اور دیگر شعبہ جات میں نہ صرف امام احمد رضا کی کتب کو شامل نصاب کرانے میں اہم کردار ادا کیا بلکہ دیگر علمائے اہل سنت کی معرکتہ الآرا کتب کو بھی مختلف شعبہ جات کے نصاب میں شامل کروایا ہے اور یہ بات تحدیثِ نعمت کے طور پر کہہ رہا ہوں کہ یونیورسٹی اور کالج لیول کے نصابوں میں برصغیر پاک و ہند کے مختلف جامعات میں یہ کام اور کسی ادارے یا تنظیم نے نہیں کیا کہ علمائے اہل سنت کی کتابوں کو نصاب میں شامل کروایا جائے اور یہ امام احمد رضا کا خاصہ ہے کہ آپ نے تمام علوم و فنون میں چونکہ تصنیفات اور تالیفات یادگار چھوڑی ہیں لہذا جس کسی شعبے میں بھی علمائے اہل سنت کی کتابیں شامل کی جاتی ہیں ان میں امام احمد رضا کی کتابیں سر فہرست ہوتی ہیں۔ راقم ان تمام اداروں اور تنظیموں کے ذمے داران سے یہ گزارش کرے گا کہ وہ اپنے اپنے شہروں اور ملکوں میں جامعات کے نصاب اور کالج کے نصاب میں علمائے اہل سنت کی کتابوں کو شامل کرنے کی تحریک شروع کریں اور ان جامعات کے نصاب کے مطابق علمائے اہل سنت کی کتب کو ان تک پہنچائیں تاکہ آج کل کے نوجوان ہمارے علمائے اہل سنت کے علمی کاموں سے بھی آگاہی حاصل کر سکیں اور آج کی پڑھی لکھی دنیا میں ہمارے اسلاف کے کاموں کی بھی بازگشت سنائی دے۔ ادارہ اس سلسلے میں تمام اداروں اور تنظیموں کے ساتھ ہر طرح سے تعاون کے لیے تیار ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام اہل سنت کو یک جا رکھے اور آپس میں ایک دوسرے کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین!

ایک میرا ہی رحمت پہ دعویٰ نہیں  
شاہ کی ساری امت پہ لاکھوں سلام

صرف مسلم بلکہ غیر مسلم اسکالرز نے بھی آپ پر مقالات تحریر کیے ہیں۔ امام احمد رضا کی شخصیت اور ان کے علمی کارناموں پر نہ صرف برصغیر پاک و ہند کے اہل قلم نے مستند مقالات تحریر کیے بلکہ عرب کے بے شمار اسکالرز نے بھی امام احمد رضا کی شخصیت اور علمی کاوشوں کو سراہتے ہوئے ان کو اپنے دور کا عظیم محقق اور عظیم اسلامی قانون دان قرار دیا ہے۔

ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا نے نہ صرف مختصر مقالات لکھوانے کی تحریر برقرار رکھی بلکہ پچھلے ۲۰ سالوں میں ۳۰ سے زیادہ M.Phil اور Ph.D کے مہسوط مقالات بھی عربی، اردو اور انگریزی میں تحریر کروانے میں اہم کردار ادا کیا ہے۔ ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا اگرچہ کسی جامعہ میں امام احمد رضا ریسرچ چیئر تو قائم نہ کر سکا مگر اپنے ادارے کی جانب سے تمام مقامی اور غیر مقامی اور غیر ملکی ریسرچ اسکالرز کی مکمل مدد کی جس کے باعث ان کو M.Phil اور Ph.D کے مقالات تحریر کرنے میں سہولت حاصل ہوئی ادارے ان تمام M.Phil اور Ph.D کے اسکالرز کو ان کی کامیابی کے بعد امام احمد رضا ریسرچ گولڈ میڈل اور سلور میڈل جیسے انعامات سے بھی نوازا۔

ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا نے نہ صرف امام احمد رضا پر ریسرچ کروائی بلکہ چیدہ چیدہ علمائے اہل سنت کی خدمات پر بھی M.Phil اور Ph.D کے مقالات لکھوانے میں بھرپور تعاون کیا ہے۔ مثلاً تحریک پاکستان میں علما کا کردار، خلفائے اعلیٰ حضرت کی خدمات، علامہ سعید کاظمی، علامہ شفیع اکاڑوی، حضرت مفتی اعظم ہند، حضرت جہانگیر سمنانی، حضرت مجدد الف ثانی، شاہ عبدالحق محدث دہلوی، حضرت ابوالحسنات قادری، جیسے نامور علمائے کرام پر بھی ادارے کے تعاون سے کام کرنے والوں کو علمی مواد فراہم کیا۔ ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا کی ٹیم ہر وقت کسی بھی علمی کام میں تعاون کے لیے تیار ہے۔ دنیا کے کسی بھی کونے میں جو شخص بھی علمائے اہل سنت کے حوالے سے کام کر رہا ہے اس سے ادارہ ہر طرح سے تعاون کے لیے تیار ہے۔

# مولانا سید سلیمان اشرف

عبدالباری (ریڈر شعبہ، عربی، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ، انڈیا)

مولانا سید سلیمان اشرف امام احمد رضا کے خلفاء میں سے تھے۔ آپ کی حیات و خدمات پر اب تک معارف رضا میں متعدد مضامین شائع ہو چکے ہیں۔ اس ماہ جناب عبدالباری علی گڑھ کا مضمون پیش کیا جا رہا ہے۔ امام احمد رضا کے متعدد خلفاء و تلامذہ کی طرح مولانا سلیمان اشرف کی حیات و کارناموں پر اتنا مواد دستیاب ہے کہ کسی بھی یونیورسٹی میں ایم فل اور پی ایچ ڈی سطح پر تحقیقی مقالہ پیش کیا جاسکتا ہے۔ اس سلسلے میں پیش قدمی کرنے والے محققین اور طلبہ و طالبات کی ادارہ تحقیقات امام احمد رضا پر ممکن تحقیقی معاونت کر سکتا ہے۔ امید ہے اس طرح علمائے اہل سنت کی ایک کثیر تعداد پر یونیورسٹیوں کی سطح پر تحقیق ممکن ہو سکے گی۔ عید

سرفردیشان تحریک علی گڑھ کے سلسلہ زریں کی داستان بڑی طویل اور تہہ دار ہے۔ اسلاف کے کارناموں کی قدر شناسی کا جذبہ قدرے بیدار ہو اور دیدہ پیناسے کام لیا جائے تو ہمیں علمی افق پر ان فدا یان چمن کے بکھیرے ہوئے لعل و گہر کے ڈھیر صاف نظر آجائیں۔ ہاں ان میں کچھ ایسی ہستیاں بھی ہیں جن کی غیر معمولی دینی غیرت و حمیت اور مومنانہ حق گوئی و بیباکی کے جذبے نے دین و ملت کے تئیں اپنی خدمات اور اپنے مقام و مرتبے کو حتی الامکان پردہ خفا میں ہی رکھنا چاہا۔ یقیناً ایسی ہستیوں کے کارناموں سے روشناسی یک گونہ مزید توجہ کی منتقاضی ہوگی۔ مولانا سید سلیمان اشرف بھی انہی چند ہستیوں کی صف میں نظر آتے ہیں وہ کہتے ہیں۔ ”گرامی قدر حضرات! اعمال نامہ آپ کے سامنے پیش نہ ہو گا، نہ محاسبہ و فیصلہ آپ کے ہاتھوں میں ہو گا پھر اپنے رب کریم کے اُن احسانات و افضال کو کیوں پیش کروں جن کی بدولت توفیق خدمت دین و ملت کی پائی۔“ انکساری و پاس داری اپنی جگہ، لیکن خود ان کی رُباعی کے یہ الفاظ درد قومی کا پتہ دیتے ہیں اور اُن کے سوز پہناں کی ملامت خیزی کو آشکارا کیے دیتے ہیں۔

دارم دلکے غمیں بیاموز و مپرس  
صدواقف درمکیں، بیامرز و مپرس  
شرمندہ شوم اگر بپرسی علم  
یا اکرم الا کر مسین، بیامرز و مپرس

ان کی شخصیت کے رنگ و روپ کی امتیازی شان اور انفرادیت بہت کچھ ابھر کر سامنے آجاتی ہے، جب ہم اُنکی دینی خدمات کو سامنے رکھ کر اُن کے دینیات سے متعلق درس عوام و خواص کے لیے قرآن حکیم

ہند کی آزادی سے بہت پہلے، خلافت تحریک کے باؤہو کو ذہن کے پردوں پر ذرا دیر کے لیے منعکس ہونے دیجیے اور پھر اُس پس منظر کی گرامر می اور دوا دوی میں مولانا سلیمان اشرف کی یہ آواز سنئے:

”جس وقت ساری زبانیں گنگ تھیں مجھ گنہگار کی زبان کلمہ حق کہہ رہی تھی، جس وقت سارے اقلام خشک تھے مجھ بے بضاعت کا قلم مصروفِ تحریر تھا، جس وقت سارے پاؤں مفلوج تھے مجھ ضعیف کا پاؤں منزل رساں راستے پر تھا۔ انصاف کرو اس میں میری کیا خطا ہوئی۔ یہ تو اللہ کا فضل تھا۔ تم ہلالِ احمر کے نام سے چندہ تحصیل کرتے تھے اور داد نشاط و عیش دیتے تھے۔ زر کشی کے لیے جس طرح کے مضامین ضروری تھے تم اُنہی کو لکھتے اُنہی کو کہتے تھے لیکن اس فقیر کو خلافت کی لو لگی تھی۔ اس لیے ترکوں کی مختصر تاریخ پھر اُن کی خلافت اُن کی اطاعت اور اُن کے حقوق دلیل و برہان کے ساتھ لکھ کر مسلمانوں کے سامنے پیش کر دیے۔ (دیکھو فقیر کا رسالہ البلاغ) حقیقت یہ ہے غرق ہو کر طوفان اور جہاز کے تباہی کا علم عامی و اعلمی سبھی کو ہوتا ہے لیکن جہاز کا ناخدا طوفان کو بہت پہلے اور بہت دور سے دیکھ لیتا ہے

ایک بیمار سلطنت جسے خلافت کا معزز لقب حاصل ہے جو آستانہ نبوی (ﷺ) کا جارب و کش و حرم محترم کا خادم ہے اُس کا تمام اُفق پُر آشوپ و گرد آلود ہو رہا ہے۔ کیا اس وقت بھی تم اسی خوابِ خرگوش میں پڑے سوتے رہو گے؟ کیا اب بھی اپنی حالت نہ سنبھالو گے؟ کب تک تم علما کو جاہل کہو گے اور وہ تم کو بے دین و کافر کہیں گے؟ ہائے اس کشاکش نے یہاں تک تو فنا کر دیا، اس حد تک تو مٹا دیا۔ کیا اب بھی انہیں فضولیات میں وقت صرف کرتے رہ جاؤ گے؟ مسلمانوں! خود کلام تمہارے ہاتھوں میں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی زندگی کا عملی نمونہ تمہارے پیش نظر ہے پھر تمہیں کیا ڈر ہے اُس کو پڑھو اور اپنی حالت کو سنبھالو یہ گناہوں کا نتیجہ ہے جو کچھ ہو رہا ہے۔ صدق دل سے توبہ کرو اور اُس کی رحمت کو اپنے اعمالِ حسنہ سے اپنی جانب متوجہ کرو۔ ناامیدی کی کیا بات ہے اُس نے عرب قوم کو کفر و شرک سے نجات دی تھی۔ آج ہم کو بھی معصیت اور ان یورپین آفات سے نجات دینے کو موجود ہے اگر ہم میں تقویٰ و خشیت ایزدی پیدا ہو جائے تو آج پھر ہماری وہی ہیبت، وہی دبدبہ دنیا ماننے لگے جو کبھی تسلیم کی جاتی تھی۔ واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم“

مولانا سلیمان اشرف کے مذکورہ بالا اقوال اور تحریروں کی روشنی میں آپ نے اُن کی شخصیت کے نقوش و خطوط سے بہت کچھ واقفیت حاصل کر لی ہوگی۔ آپ نے اُن کی کتاب زندگی کے کچھ اور اوراق پر بھی نگاہ ڈالیں۔ آپ ایک دین دار اور ذی علم و ذی وجاہت سادات گھرانے کے چشم و چراغ تھے۔ آپ کی ولادت ۱۸۷۸ء میں صوبہ بہار کے ایک قدیم دینی و علمی گہوارہ بہار شریف کے محلہ میرداد میں ہوئی۔ اُن دنوں یہ علاقہ ضلع پٹنہ کا ایک مضافاتی اہم قصبہ شمار ہوتا تھا آپ کی جائے پیدائش سے بمشکل چند کلومیٹر کے فاصلے پر ہی دنیا کی قدیم ترین درسگاہوں میں شمار کی جانے والی نالندہ یونیورسٹی کے کھنڈرات ہیں اس مردم خیز قصبہ کو مسلمان صوفیاء اور بزرگانِ دین سے ایک نسبت خاص رہی ہے۔ اپنے وقت کے مشہور ترین صوفی بزرگ حضرت شرف الدین نجفی منیری یعنی صاحب ”مکتوباتِ صدی“ کی آخری آرام گاہ بھی یہیں ہے۔ یہاں خانقاہوں کا بھی ایک قدیمی سلسلہ ہے۔ اس علاقے کی دینی، علمی اور روحانی فضا نے مولانا سلیمان اشرف کی پرورش و پرداخت میں یقیناً گہرے اثرات مرتب کیے ہوں گے۔

جن کے دماغ اس علم و تجربہ سے خالی ہوتے ہیں وہ ناخدا کے تداہیر و اضطراب پر ہنستے ہیں لیکن وہی قہقہہ آخر کار نالہ و شیون ہو جاتا ہے۔ مولیٰ تبارک و تعالیٰ کا ہزار احسان اور اُسکے خاص کرم کا ہزار ہزار شکر کہ جس چیز کو آج آپ قوم کے سامنے پیش کر رہے ہیں فقیر کو دس برس قبل قوم کے سامنے پیش کرنے کی ہدایت فرمائی گئی۔“

اسلام اور سیاست کے موضوع سے بحث کرتے ہوئے مولانا مشاورت کی اہمیت کو بتاتے ہیں اور ”شاورہم فی الامر“ اور ”امرہم شورئٰ بینہم“ کی تفصیل بیان کرتے ہیں اور یوں رقمطراز ہوتے ہیں: ”آج مشورے نام کے ہیں۔ فریقِ ہندی، احبابِ نوازی، اشخاصِ پرستی سے کام لیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ کمیٹی نے یہ بات طے کی۔ رائے دہندوں کے دروں پر جاتے ہیں، اُن کی رائیں نمل سے حاصل کی جاتی ہیں کہیں بذریعہ طمع، کہیں بذریعہ تہدید، کہیں بواسطہ خوشامدِ منت۔ اس طرح ایک آواز کے پیچھے بہت سی آوازیں ہو جاتی ہیں، مگر اسلامی مشورہ ایسی آلودگیوں سے پاک ہے۔“

امتِ مسلمہ کے سیاسی و ثقافتی انحطاط کے اسباب و علل پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تھوڑے دنوں تک ایسی ایک برگزیدہ جماعت دنیا میں قائم رہی جس کا ظاہر و باطن دونوں علم و معرفت سے لبریز تھا۔ آخر کہاں تک! اس جماعت کے گزر جانے کے بعد اب ایسے اشخاص پیدا ہوئے جو احکامِ شرعی کو سلاطین کے ہوائے نفسانی کا سپر قرار دینے لگے اور دولت کے طمع میں دین کی نعمتوں سے ہاتھ اٹھا بیٹھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عامۃ المسلمین میں دین کی طرف سے چشم پوشی ہونی شروع ہو گئی۔ خود ایسے مدعیانِ علم چونکہ روحانی لذت سے نا آشنا تھے اس لیے احکامِ شرعی کی بجا آوری میں تساہل کرتے اور ایک حد تک اُن کی بے پروائی اور بھی معصیت کا زہر عوام میں پھیلاتی۔ رفتہ رفتہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ عوام اب عالم کے نام سے وحشت اور دین کے نام سے تبریٰ کرنے لگے۔ یہ حالت اگرچہ اسلامی ملک کی تباہی و بربادی کی ہوئی لیکن جہاں کہیں بھی کہ مسلمانوں کی حالت اسلامی حیثیت سے خراب ہوئی ہے وہاں یہی علتِ پاؤ گے۔ پہلے امراء بگڑے پھر کچھ دنی الطبع اہل علم کا طبقہ اُن کے ہاتھوں کا رومال بنا اور ان دونوں نے مل کر عوام کو تباہ و برباد کیا۔ پس اے عزیزو! اس مہیب و وحشت ناک زمانہ میں جبکہ تمہاری



بھی لائق ذکر ہے کہ یونیورسٹی کے حدود میں ہمہ وقت رہتے ہوئے بھی وہاں کی تقریبات میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ قیام یونیورسٹی کے تقسیم اسناد (کانویشن) کا پہلا جلسہ یونیورسٹی کی چانسلر فرماں روائے بھوپال محترمہ سلطان جہاں بیگم کی زیرِ صدارت دسمبر ۱۹۲۲ء میں بڑی شان و شوکت کے ساتھ ہوا جن میں شریک ہونے کے لیے ہندوستان کے دور دراز علاقوں کے سیکڑوں لوگ علی گڑھ آئے لیکن مولانا تشریف نہیں لائے حالانکہ ان کی رہائش گاہ سے صرف چند گز کے فاصلے پر اسٹریچی ہال میں یہ بے نظیر جلسہ منعقد ہوا تھا۔ علی گڑھ میں ان کی زندگی کے محور مسجد، کلاس روم اور اپنی رہائش گاہ تھے۔ یونیورسٹی انتظامیہ (ایڈمک کوئٹ) میں شریک ہوتے اور وہاں کے مباحثوں میں خوب حصہ لیتے تھے۔ مولانا کی یہ شان بے نیازی دیکھ کر انہیں زاہد خشک نہ سمجھے۔ اپنے مقررین خاص کی صحبتوں میں دلچسپ واقعات سناتے، طرح طرح کے لطیفے بیان کرتے۔ شاعروں کا عارفانہ کلام سن کر بہت محظوظ ہوتے۔ فرصت کے اوقات میں دل بہلانے کے لیے اپنے پسندیدہ اشعار گنگناتے رہتے تھے۔ موصوف کے آستانہ پر تقریباً روزانہ شام کو چند مخصوص اہل علم جمع ہو جاتے تھے۔ ان میں مولانا حبیب الرحمن شیروانی جیسے تبحر عالم بھی ہوتے۔ سب مونڈھوں پر عقیدت مندانہ بیٹھتے۔<sup>۷</sup>

ایم۔ او۔ کالج میں آپ صدر شعبہ دینیات اور ڈین فیکلٹی آف تھیالوجی کی حیثیت سے کام کرتے رہے۔ تقریباً ۳۰ سال کی خدمتِ جلیلہ کے بعد آپ کا وصال علی گڑھ میں ہی ۲۵ اپریل ۱۹۳۹ء میں ہوا اور یونیورسٹی کے ہی قبرستان میں آپ کی تدفین ہوئی۔

کالج میں پہلی تقریر کی تفصیل بھی دلچسپی سے خالی نہیں۔ آپ سے ”معجزہ“ پر مقالہ لکھنے کی فرمائش کی گئی اور ساتھ ہی کہا گیا کہ کتابوں کی ضرورت ہو، تو حبیب گنج تشریف لے جائیں۔ مولانا نے فرمایا ”الحمد للہ مجھے کتابوں کی ضرورت نہیں، صرف قلم اور کاغذ درکار ہیں۔“ چنانچہ عشا تا صبح ایک ہی مجلس میں ۲۲ فل اسکیپ صفحات پر مدلل مضمون لکھ کر دے دیا جو پسند کیا گیا۔ پھر بعد نماز جمعہ ”توحید“ پر خطاب کرنے کو کہا گیا تو آپ نے تین گھنٹے اس موضوع پر تقریر فرمائی جسے سن کر لوگ جھوم گئے۔ دینیات کمیٹی کے تمام اراکین نواب وقار الملک اور مولانا حبیب الرحمن جیسے لوگ موجود تھے۔<sup>۸</sup>

گھریلو دینی تعلیم کے بعد آپ کے والد حکیم سید محمد عبداللہ نے آپ کو اعلیٰ دینی تعلیم کے لیے جون پور بھیج دیا، جہاں آپ نے مدرسہ حنیفہ میں مشہور عالم دین مولانا ہدایت اللہ رام پوری سے تعلیم حاصل کی۔ مولانا یار محمد بندیا لوی کے سامنے بھی زانوئے تلمذ تہہ کیا۔ آپ عارف باللہ مولانا نور محمد اصدق دہلوی کے مرید بھی تھے اور چشتی نظامی سلسلہ سے منسلک تھے۔ آپ صرف ایک عالم دین ہی نہیں بلکہ صحیح معنوں میں صاحبِ دل بزرگ بھی تھے۔ آپ کو مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی سے بھی خلافت و اجازت حاصل تھی۔ گھریلو زندگی میں ماں سے غیر معمولی اور والہانہ محبت اور احترام کے سلوک میں جو مثال آپ نے قائم کی اس کے نمونے شاذ و نادر ہی دیکھنے کو ملتے ہیں، آپ کے کوئی اولاد نہ تھی۔ اپنے ایک عزیز کے بچے کو آپ نے گود لے رکھا تھا۔ مولانا کی نجی زندگی کے رکھ رکھاؤ کا مطالعہ کیجئے تو ہمیں اُن کی افتاد طبع میں جلال و جمال کا ایک حسین مرقع نظر آتا ہے۔ پروفیسر رشید احمد صدیقی لکھتے ہیں:

”مرحوم میں اپنے استاد کا ہی جبروت و طغیانی تھا۔ اُن کی شفقت میں بھی جبروت کا رُخ فرماتا تھا۔ میں نے مرحوم کو جھجک کر یا گول مول باتیں کرتے کبھی نہ پایا۔ جرأت و بے باکی مولانا کی طبیعت میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی اپنی رائے کا اظہار بے دھڑک کر دیتے تھے۔ کسی کے علم و فضل یا وجاہت و اقتدار سے مرعوب ہونا تو آپ نے سیکھا ہی نہیں تھا۔ خود داری کا یہ عالم تھا کہ یونیورسٹی کے کسی ایسے اجلاس میں شریک نہ ہوتے جس میں کسی بڑے آدمی کو مدعو کیا گیا ہو اور نہ ہی کسی کے گھر جاتے جب تک اس سے دوستانہ مراسم نہ ہوتے۔“<sup>۹</sup>

پروفیسر محمد زبیر جو ایک زمانہ میں یونیورسٹی کی لٹن لائبریری کے اسسٹنٹ لائبریرین رہے تھے اور بعد میں ”پاکستان اسکول آف لائبریری شپ“ کے ڈائریکٹر ہوئے۔ لکھتے ہیں:

”مولانا اپنے نظریات و خیالات کے اظہار میں شمشیر برہنہ تھے ہر موقع پر ہر بڑی اور چھوٹی شخصیت کے سامنے سچی اور صحیح بات کو بلا تکلف اور برملا کہہ دیتے تھے۔ ان کی شخصیت میں سنجیدگی، خود داری اور اصول پرستی بڑی انفرادی اور نرالی شان رکھتی تھی اُن کے تجربہ علمی پر جلال و جمال کے اتنے دبیز پردے پڑے ہوئے تھے جنہیں موصوف کا مزاج شناس ہی چھو سکتا تھا۔ آپ کی یہ انفرادی خصوصیت

علامہ اقبال علی گڑھ تشریف لائے تو انہوں نے خود مولانا سلیمان اشرف سے اس کتاب کی گونا گوں خوبیوں کا اعتراف کرتے ہوئے کہا تھا: ”مولانا آپ نے عربی زبان کے بعض ایسے پہلوؤں پر بھی روشنی ڈالی ہے جن کی طرف پہلے کبھی میرا ذہن منتقل نہیں ہوا تھا۔“<sup>۱</sup>

آئیے اب مولانا کے ملٹی شعور، سیاسی افکار اور وطنی آزادی سے متعلق کاوشوں کا جائزہ لیں۔ زندگی کی نعمتوں میں دین کی نعمت کے بعد شاید آزادی سے بڑی کوئی دوسری نعمت نہیں ہوتی اور جب شخصی آزادی کے ساتھ ساتھ ملی و قومی آزادی بھی چھن جائے تو اس قوم کے اہل دانش اور علم و آگہی رکھنے والوں کے لیے بڑی ہی اذیت قلبی اور کرب روحانی کا معاملہ درپیش ہوتا ہے۔ ذوالعقل یشتقی فی النعیم بعقلہ بر صغیر ہند میں ۱۸۵۷ء کی شکست و ریخت کے بعد ملت بیضاء کے گونا گوں مسائل پر نگاہ کیجیے اور جذبہ تحریک آزادی کی داستان پڑھیے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے اہل دانش و بینش کے کرب آگہی کی ایک داستان ہے اور اسی داستان سے بال و پر کے ماتم کا سلسلہ بھی جڑا ہوا نظر آتا ہے۔ تحریک آزادی کے ضمن میں پرورش بال و پر دراصل ملت کی فکری بیداری کا دوسرا نام ہے۔ بیداری ملت کی ہی اساس پر سچ پوچھیے تو تحریک آزادی بار آور اور با مراد ہوتی ہے۔

مولانا سید سلیمان اشرف بھی بر صغیر کے اُن ممتاز علما کی صف میں نظر آتے ہیں جنہیں اللہ نے سیاسی بصیرت سے نوازا تھا اور جن کا دل ملت بیضاء کی فکری بیداری اور اُن کے روشن مستقبل کے لیے آشنائے درد تھا اس ضمن میں انہوں نے بھی اپنے کرب آگہی کی داستان اردو زبان اور اسلامی ادب کے سانچے میں پیش کی ہے۔ اُن کی سیاسی آگہی سے متعلق کاوشوں کے ثمرات خصوصیت سے اُن کی تین مطبوعہ کتابوں ”النور“ ”البلاغ“ اور ”الرشاد“ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ اس راہ میں ان کی فکری مویشی گائیوں کے مختلف گوشوں سے آراء کا اختلاف تو ہو سکتا ہے لیکن یہ کہے بغیر چارہ کار نہیں کہ علمائے ہند کے سیاسی رجحانات اور اُن کی کارکردگی کی تاریخ مد نظر رکھی جائے تو مولانا سلیمان اشرف بھی ایک بلند مقام پر نظر آتے ہیں ہمیں اُن کی کاوشوں کے آئینے میں کچھ ایسے پہلو بھی نظر آسکتے ہیں جن سے وطنی آزادی اور ملی بیداری کے ضمن میں علمائے ہند کی طرف سے کی جانے والی کوششوں کا کوئی نیا گوشہ بھی منظر عام پر آسکتا ہے۔ دوسرے، ہم اُن کی فکری فہمائشوں کی روشنی میں آج کے اور مستقبل قریب کے ملٹی مسائل کی عقدہ کشائی میں مدد حاصل کر سکتے ہیں۔

آپ کی علمی سرگرمیاں بھی کچھ کم نہ تھیں آپ کی ذات جامع معقولات اور منقولات تھی آپ اپنے وقت کے بہترین مقررین میں شمار کیے جاسکتے ہیں۔ سیرت رسول اکرم ﷺ سے آپ کو خاص لگاؤ ہی، نہیں والہانہ عقیدت بھی تھی۔ چنانچہ سال میں سیرت کے موضوع پر آپ کے ایک دو غیر معمولی خطبے ہوا کرتے تھے۔ یہ خطبے درس عمومی اور درس تفسیر کے علاوہ ہوا کرتے تھے۔

آپ صاحب طرز ادیب تھے۔ آپ کی ادبی مویشی گائیاں اپنا ایک مقام رکھتی ہیں۔ تصنیف و تالیف کے میدان میں جائزہ لینے کے بعد آپ کی درج ذیل کتابوں کا پتہ چلتا ہے: (۱) المبین (۲) الحج (۳) امتناع النظیر (۴) القدر (۵) الرشاد (۶) النور (۷) البلاغ (۸) السبیل (۹) الخطاب (۱۰) الانصار مع ہشت بہشت خسرو۔ مناسک حج سے متعلق آپ کی کتاب ”الحج“ کی قدر و قیمت کا اندازہ مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی کی اس تحریر سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے:

”میرے ساتھ سفر حج میں ایک سے زیادہ رسالے تھے۔ فقہ کی کتابیں بھی تھیں۔ تاہم تجربہ ہوا کہ مسائل کا اُن رسالوں سے اور کتابوں سے عین وقت پر معلوم ہونا آسان نہیں۔ عموماً رسالوں میں مسائل حج متفرق طور پر لکھ دیے گئے ہیں۔ عبارت کی صفائی و شگفتگی پر کم لحاظ رکھا گیا ہے۔ مع ہذا اُن کے بیان میں وہ ذوق نہیں جو سفر حج کا رکن اعظم ہے پس ان رسالوں اور کتابوں کے ہوتے ہوئے بھی ایسے رسالے کی ضرورت تھی جو شگفتہ و پاکیزہ، ذوق آفرین، شوق افزا بیان و عبارت میں ترتیب و تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہو اور ترتیب ایسی ہو کہ ہر موقع کا مسئلہ وقت پر بہ آسانی نکل سکے۔ میرے سفر حج کے وقت محض فی اللہ، فضائل پناہ مولانا سید سلیمان اشرف نے غایت کرم سے رسالہ ہذا کا مسودہ بطور زاد راہ میرے ساتھ کر دیا۔ میں نے اس کو حرزِ باز و بنایا اور برابر زیرِ مطالعہ رکھا۔“<sup>۲</sup>

فارسی شعر و ادب کے موضوع پر مولانا کی ”الانصار“ بھی ایک وقیع و مفید کتاب ہے۔ بعض جہتوں سے کچھ لوگ اسے علامہ شبلی کی ”شعر الجم“ سے فزوں تر بھی بتاتے ہیں۔ مولانا کی ”المبین“ بھی اردو زبان و ادب میں ایک خاصے کی چیز ہے۔ اردو میں لسانیات کے مباحث پر مخصوص نگارشات کا جائزہ لیا جائے تو شاید بر صغیر میں یہ اپنے طرز کی پہلی کتاب ہوگی۔ افسوس کہ خود اردو زبان و ادب کے شیدائی اس کتاب کی قدر و قیمت اور افادیت سے بے بہرہ نظر آتے ہیں۔ ایک مرتبہ جب

کے لیے بُرہان و نمونہ تھی! ان سے مدرسہ عالم کی زینت اور دنیا کی رونق تھی! پھر یہ کیوں تباہ کیے جا رہے ہیں؟ اس کا سچا و صحیح جواب یہ پاؤ گے کہ ایک مدت سے سبق سیکھنا اور استاد کی باتوں پر کان لگانا انہوں نے چھوڑ دیا۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہونا تھا جو ہو رہا ہے جب سے مسلمانوں میں خودی پیدا ہوئی اور شاہانہ رنگ آیا، تقویٰ جو تمام محاسن اخلاق کی روح ہے کم ہو گیا اسی وقت سے بے توجہی بھی ہو گئی۔ ادھر زمانے سے سبق لینا انہوں نے کم کیا ادھر استاد نے آہستہ آہستہ انہیں مراتب عالیہ سے گردانا شروع کر دیا۔ گو ایک مدت تک اُن کی پستی بھی دوسروں کی بلندی سے بلند ہی رہی مگر تباہی کے؟“

مولانا سلیمان اشرف ملت کی مرحلہ وار تحریک آزادی و بیداری کے قائل تھے چنانچہ اُن کا کہنا تھا: ”جس قوم کے پاس نہ دولت ہو نہ اخلاق نہ علم ہو نہ تدبیر ایسی گری ہوئی مردہ قوم کے سامنے وہ پیش کرنا جو کسی زندہ قوم کے لیے سزاوار تھا خیر خواہی نہیں بلکہ بدخواہی ہے۔“ مگر جب ملکی سطح پر تحریک آزادی کا مسئلہ جنگ آزادی کے مرحلوں سے بہت قریب آ گیا اور مسلم لیگ و کانگریس کے حلقہ اثر کی باتیں سامنے آئیں تو لامحالہ اس صورت حال کے نتائج کا لحاظ کرنا بھی ضروری ہو گیا۔ آزادی وطن کے لیے کون سیاسی موقف اپنایا جائے اور مستقبل کے آزاد ملک میں مسلمانوں کے وقار کی بحالی کے لیے کون سالانہ عمل اختیار کیا جائے؟ دوا ایسے سوالات تھے جن کا سیاسی سوچ بوجھ کے ساتھ حل پیش کرنا از بس ضروری تھا۔ مولانا نے ان دونوں سوالوں کا حل اپنے مخصوص سیاسی زاویہ فکر کی روشنی میں پیش کیا۔ ہندو اور مسلم قومیت کے واضح نقوش و خطوط متعین کیے ہیں۔ ان کا کہنا ہے:

”اتحاد امر خارج میں ہونا چاہیے۔ ذاتیات میں نہ اتحاد ہو سکتا ہے نہ ہونا چاہیے اور نہ ایسا اتحاد مفید ہے مابہ الاشتراک اور مابہ الامتیاز کا فرق اٹھا دینا اپنی ہستی پر اپنے ہاتھوں تیر چلانا ہے۔ اگر اس شعبہ میں جس کا نفع و نقصان دونوں قوموں کے حق میں مساوی ہے اور جسے مابہ الاشتراک سے تعبیر کیا جاسکتا ہے متفق نہ ہونا کوئی غلطی ہے تو اُس حصہ میں جو ایک قوم کو قوم بناتی ہے اتحاد کی کوشش قومیت کا نیست و نابود کرنا ہے اشتراک و امتیاز کی سرحدوں کو نمایاں رکھنا اپنی قومی ہستی کو قائم و باقی رکھنا ہے۔ اس لحاظ کے ساتھ جو بنیاد اتفاق کی ڈالی جائے گی وہ بہت زیادہ مستحکم و استوار ہوگی۔“ فرض کیجیے کہ ایک مکان ہے جس کے دو حقیقی بھائی وارث ہیں۔ انہیں کی ملکیت ہے انہیں کا اُس میں رہنا بسنا ہے۔ ایک بھائی

تحریک آزادی کے باب میں مولانا سلیمان اشرف کی قدر و قیمت دو حیثیتوں سے اور زیادہ بڑھ جاتی ہے: ایک طرف تو وہ مولانا فضل حق خیر آبادی کی تحریک آزادی کی سرفرشیوں سے بہرور ہوتے ہوئے نظر آتے ہیں کیونکہ انہوں نے مولانا ہدایت رسول خاں جون پوری سے براہ راست کسب فیض کیا تھا، جو مولانا خیر آبادی کے ارشد تلامذہ میں شمار ہوتے تھے۔ دوسری طرف آپ نے مسلم یونیورسٹی کے شعبہ دینیات کے صدر اور ناظم کی حیثیت سے تقریباً ۳۰ سال علی گڑھ میں گزارے تھے۔ آپ کی تحریروں میں اصلاح ملت و معاشرہ کی جھلک صاف نظر آتی ہے۔ قوم کی فکری بیداری کا درد اُن کے دل درد مند میں کس طرح جاں گزین تھا خود اُن کے الفاظ سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ۱۹۲۰ء کا زمانہ تھا اور خلافت تحریک کی باتیں چل پڑی تھیں دیکھیے مولانا کس طرح ملت کو بیداری کا درس دیتے ہیں اور کیسی بصیرت افروز باتیں کرتے ہیں:

”کارخانہ عالم ایک تعلیم گاہ ہے اور حوادثِ یومیہ کا درس قدرت کا زبردست مدرس ہر آن ہمیں دیا کرتا ہے جس نے صحیفہ ہستی کا مطالعہ کیا اور سمجھا وہ کامیاب ہوا اور جس نے اس سے کچھ بھی چشم پوشی کی اُس نے ناکامی کی ایسی ٹھوکر کھائی کہ قصر نیستی میں گر کر پھر نہ سنبھلا۔ یہ جابر زبردست مدرس کبھی اس کا خیال نہیں کرتا کہ گر اگون اور سنبھلا کون۔ اس کا درس ہمیشہ اُسی سرگرمی سے جاری رہتا ہے اور غافل، سست، کاہل، تعیش پسند اور ناعاقبت اندیش جماعت فنا ہو جاتی ہے اور عاقل چست محنتی مآل میں طبقہ وجود میں آکر بقا کا لطف اٹھاتا ہے۔ یہ ایک ایسا بدیہی مسئلہ ہے جس میں نہ کسی بُرہان کی حاجت نہ دلیل کی ضرورت، مشاہداتِ یومیہ اس پر شاہد عدل ہیں۔ آؤ اب تھوڑی دیر کے لیے اس درس گاہ میں ہم جماعتِ اسلامیہ کو دیکھیں کہ وہ کیا کر رہی ہے۔ آیا اُس استاد کے سبق سے بیداری اختیار کرتی ہے یا ایک خوش گوار فسانہ سمجھ کر اپنی نیند کا ذریعہ جانتی ہے۔ آہ! افسوس! یہاں تو عجیب و حشتناک سماں ہے۔ دیکھو دیکھو شرق سے تا غرب تمام جماعتِ اسلامیہ اس طرح پاؤں پھیلائے بے خبر سو رہی ہے کہ موت کی صدا بھی انہیں بیدار نہیں کرتی۔ انا اللہ ثم انا اللہ۔ مرتے جاتے ہیں مگر انہیں خبر نہیں، فنا ہوتے جاتے ہیں مگر آگاہی نہیں، نیست کیے جا رہے ہیں مگر احساس و شعور نہیں۔ تمہیں حیرت ہوگی کہ آخر یہ ماجرا کیا ہے۔ یہ تو اپنے استاد کے بڑے محبوب تلامذہ تھے۔ آج ان پر یہ چشمِ عتاب کیوں ہے؟ ان کا وجود تو تخلیقِ عالم کا نتیجہ و حاصل تھا! اُن کی ہستی دیگر اقوام

تو یہ تھا کہ مطالبہ پیش کریں اور دونوں ہاتھ ایک بن کر انتظامات میں شریک ہوں۔ اس اتفاق کا یہ مطلب تو ہرگز نہ تھا اور نہ ہونا چاہیے کہ مسلمان مسلمان نہ رہیں۔<sup>۱۲</sup>

مستقبل کا لائحہ عمل تیار کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”ایسے درد مند مسلمان جنہیں یہ اچھی طرح معلوم ہے کہ مسلمانوں کو من حیثیت قوم مسلم اُسی وقت ترقی نصیب ہوگی جب کہ اُن میں حقیقی معیار قومی پر تعلیم کا اجراء ہوگا۔ یہ موقع ایک لمحہ تغافل کا بھی محتمل نہیں۔ ضرورت ہے کہ جلد سے جلد تباہی مشورے سے تعلیم گاہوں کا ایک نصب العین قرار دیا جائے۔“<sup>۱۳</sup>

بحیثیت مجموعی ہم کہہ سکتے ہیں کہ مولانا سلیمان اشرف کے سیاسی شعور سے فکر و آگہی کی بالغ نظری کا پتہ چلتا ہے اُن کے سیاسی افکار آج بھی ملک میں پیش آمدہ حالات کے پس منظر میں یقیناً اپنی افادیت اور مناسبت رکھتے ہیں اور ہمارے لیے رہنمائی کے اسباب فراہم کرتے ہیں۔

گلے گلے باز خواں ایں قصہ پارینہ را

### حوالہ جات

- ۱۔ النور: مولانا سید سلیمان اشرف، ص ۲۳۰، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۱ء
- ۲۔ ایضاً، ص ۲۳۱۔
- ۳۔ النور: مولانا سید سلیمان اشرف، ص ۲۲۸، ۲۲۹۔
- ۴۔ البلاغ: مولانا سید سلیمان اشرف، ص ۱۶۔
- ۵۔ ایضاً، ص ۲۴، ۲۵۔
- ۶۔ گنج ہائے گرانمایہ: رشید احمد صدیقی، ص ۳۲، ۳۳۔
- ۷۔ پروفیسر علامہ سید سلیمان اشرف: پروفیسر الحاج محمد زبیر معارف رضا، ص ۱۷۸-۱۷۹، کراچی ۱۹۸۷ء۔
- ۸۔ العلم، سہ ماہی رسالہ، اپریل جون ۱۹۷۴ء۔
- ۹۔ مولانا سلیمان اشرف، علامہ نور محمد قادری معارف رضا، ص ۱۸۵، کراچی، ۱۹۸۷ء۔
- ۱۰۔ پروفیسر علامہ سید سلیمان اشرف: پروفیسر محمد زبیر معارف رضا، ص ۱۸۱، کراچی ۱۹۸۷ء۔
- ۱۱۔ البلاغ: مولانا سلیمان اشرف، ص ۲-۳، مطبع احمدی علی گڑھ۔
- ۱۲۔ النور، ص ۲۰۱۔
- ۱۳۔ الرشاد: مولانا سلیمان اشرف، ص ۱۰۹، مطبوعہ علی گڑھ۔
- ۱۴۔ ایضاً، ص ۸، ۱۵۔
- ۱۵۔ النور، ص ۳۰۲۔

طیب ہے دوسرا وکیل۔ ہر روز جب کہ صبح ہوتی ہے طیب اپنے مطب میں بیٹھ کر مریضوں کو دیکھتا ہے امراض کے نسخے لکھتا ہے دوسرا بھائی اُس مکان سے دوسرے حصے میں بیٹھا ہوا اپنے فن کی خدمت میں مصروفِ عمل ہے۔ متخاصمین کے کاغذات دیکھنا ہے دعوے اور ثبوت پر نظر کرتا ہے قانون کے دفعات کی تطبیق کرتا ہے۔ اگرچہ علم و فن اور طریق کسب دونوں کے غیر ہیں لیکن ادائے حقوق برادرانہ میں کوئی فروگزاشت ہونے نہیں پاتی۔ اب بھائیوں میں مشورہ ہوتا ہے کہ جب ماں باپ ہم دونوں کے ایک ہیں، ہم دونوں کا خاندان اور سلسلہ نسب و نسل ایک ہم دونوں کی سکونت کا مکان ایک، آسائش کی جگہ ایک، باوجود اس قدر امور مشترکہ اور متفقہ پھر یہ اختلاف پیشہ کیسا؟ ایک کے شغل فن سے دوسرا بے نیاز اور بے تعلق کیوں ہو۔ اس سے بے گاہی آتی ہے اور تحائف کی بھنگ پائی جاتی ہے۔ آئندہ سے ہم دونوں بلا تخصیص ایک دوسرے کے خصوصی پیشہ میں شریک رہیں۔ اس قرار داد کے بعد مریضوں کا نسخہ وکیل صاحب تحریر فرماتے ہیں اور اہل مقدمہ کی مرافعہ کی خبر گیری و پیشی حکیم صاحب کرتے ہیں۔ بھائیوں کے اس اتفاق و اتحاد سے جو حالت اُس مریض کی ہوگی اور جو نتیجہ اُس مقدمہ کا ہوگا وہ ظاہر ہے کیا یہ قرار داد مفاد ہمہ اُن کے اتحاد کو مضبوط بنائے گا یا اتفاق و اتحاد کی بنیاد منترزل کر دے گا۔ عقل کا اقتضاء یہ ہے کہ شکست و ریخت کی نگرانی، مکان کا استحکام، اُس کی وسعت و آرائش اسے میں دونوں بھائیوں کو شریک رہنا چاہیے ورنہ مکان تباہ ہو جائے گا ویرانی چھا جائے گی اگر کوئی دوسرا اُس پر دعویٰ کرے یا قبضہ کرنا چاہے تو انہیں قوت متفقہ سے مدافعت کرنا ضرور ہے ورنہ دونوں کی ملکیت جانی رہے گی لیکن جب اُن کے خصوصی عمل کا وقت آئے تو اُس میں اگر ایک دوسرے کا مشیر ہو یا شریک بننا تو بھی یہ بھی تباہی ہے۔ یہی حال ملک ہندوستان اور قوم ہندو قوم مسلم کا ہے۔ اس میں دونوں برابر کے شریک ہیں ایسے سارے معاملات میں جن کا ہند کی صلاح و فلاح سے تعلق ہے۔ اس میں دونوں کو متفق اللسان و ہم زبان ہونا چاہیے مدافعت آفات میں دونوں قوموں کے باز و بلا امتیاز قومیت ہمدردانہ و مساویانہ، معاضدت سے مساعی ہوں۔ لیکن خصوصیت مذہبی میں ایک کا دوسرے سے بالکل علیحدہ اور بے تعلق رہنا ہی اولیٰ ہے۔ مذہبی امور میں ہندو مسلم کے مشیر اور شریک نہ ہوں۔ نہ ہندو کے مذہب میں مسلمان دخل دیں۔ اگر اس میں بھی اتحاد کی کوشش ہوئی وہی نتیجہ سامنے آئے گا جو وکیل کی نسخہ نویسی سے مریض کو اٹھانا پڑا۔<sup>۱۴</sup> فدائیاں وطن مسلم ہندو کے اتفاق و اتحاد کا مقصد



# جانے

ترتیب و پیشکش: فرحان احمد قادری

امام احمد رضا مروجہ خواص و عوام تھے۔ آپ کے زمانے کے علما و مشائخ، والیان ریاست و حج صاحبان آپ کی طرف کثیر مسائل کے شرعی حل کیلئے رجوع کرتے تھے۔ ان کے ساتھ ساتھ عام مسلمان بھی اپنے روزمرہ کے معاملات میں آپ سے شرعی احکام معلوم کرتے۔ اس ماہ سے معارفِ رضائیں ان فتاویٰ کو پیش کرنے کیلئے ”جانے“ کے عنوان سے سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے۔ اس ماہ کا انتخاب فتاویٰ رضویہ کی جدید جلد ۲۳ سے ماخوذ ہے۔ بطور حوالہ متعلقہ صفحہ نمبر (توسین) میں درج کر دیا گیا ہے۔ عید

عصر کے روزے کی کچھ اصل ہے یا نہیں؟

اگر نہیں تو اس پر ثواب سمجھ کر عمل کرنا

حدیث فقہ میں اس کی اصل نہیں معمولات بعض مشائخ سے ہے اور اس پر عمل میں حرج نہیں انسان جتنی دیر شہوات نفسی سے بچے بہتر ہے۔ (ص ۱۰۵)

طاق شہید، طاق پرستی کا شرع شریف میں حکم

یہ سب رسوم جہالت و حماقت و ممنوعات یہودہ ہیں مگر بت پرستی میں اور اس میں زمین آسمان کا فرق ہے یہ جہال پرستش بمعنی حقیقی نہیں کرتے کہ کافر ہو جائیں گے ہاں گنہ گار و مبتدع ہیں۔ (ص ۲۶۴)

اکثر لوگ ۱۳، ۱۳، ۲۳، ۲۳، ۲۸، ۲۸، ۲۸، ۲۸ وغیرہ توارخ کو شادی نہیں کرتے، اعتقاد یہ ہے کہ سخت نقصان پہنچے گا

یہ سب باطل و بے اصل ہیں۔ (ص ۲۷۲)

یہ مثال کہ بہن کے گھر بھائی کتا اور خوشدا من کے گھر داماد کتا،

آیا از روئے شریعت بہن کے گھر بھائی اور خوشدا من کے گھر داماد کا

رہنا جائز ہے یا نہیں؟

رسم مردود ہنود یہ ہے بہن بیٹی کے گھر کا پانی پینا برا جانتے ہیں کھانا تو بڑی چیز ہے۔ یہ رسم ضرور ناپاک و مردود ہے۔ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے: لیس علی الاعلیٰ حراج ولا علی الاعرج حراج ولا علی البریض حراج ولا علی انفسکم ان تاکلوا من بیوتکم او بیوت ابائکم او بیوت امہاتکم او بیوت اخوانکم او بیوت اخواتکم او بیوت اعمامکم او بیوت عمتکم او بیوت اخوالکم او بیوت خالائکم او ماملکتکم مفاتحہ او صدیقکم (سورت ۲۴، آیت ۶۱) ترجمہ: نہ اندھے پر تنگی نہ لنگڑے پر نہ بیمار پر نہ آپ تم پر کہ اپنی اولاد کے گھر

کھانا کھاؤ یا اپنے باپ کے گھر یا ماں کے گھر یا بھائیوں کے گھر یا بہنوں کے گھر یا چچا کے گھر یا پھوپھی کے گھر یا ماموں کے گھر یا خالہ کے گھر یا جس کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوست کے یہاں۔

اس اجازت میں جیسے ایک وقت کا کھانا داخل ہے یوں ہی بشرط رضا و عدم بار چند وقت کا خصوصاً جبکہ بہن یا ساس یا ان لوگوں کا مکان دوسرے شہر میں ہو اور یہ بعد مدت ملنے کو جائے جب تک یہ نہ جانے کہ ان پر بار و ناگوار نہ ہو گا جہاں تک ایسے تعلقات میں ایسے بعد سے اتنے دنوں بعد مہمان داری معروف ہے بلاشبہ رہ سکتا ہے ہاں اتنا رہنا کہ اکتا جائے اور ناگوار ہو نا، جائز اور وہ کھانا بھی ناجائز اگرچہ ماں باپ ہی کا گھر ہو، ہاں ماں باپ جبکہ محتاج ہو مالدار اولاد کے یہاں جتنے دن چاہیں رہ سکتے ہیں اگرچہ اسے ناگوار ہو کہ اس کے مال میں اتنا ان کا حق ہے اس کی بے مرضی بھی لے سکتے ہیں یہ سب عارضی طور پر رہنے میں کلام تھا اب جو لوگ معیوب جانتے ہوں ان کا زعم بالکل مردود و اتباع کفار ہنود ہے۔ رہا دوسرے کے یہاں سکونت اختیار کرنا یہ سوا محتاج ماں باپ کے کسی کے گھر بے اس کی رضا کے اصلاً حلال نہیں اگرچہ بھائی یا باپ کے یہاں ہو اگرچہ فقط سکونت ہو کھائے اپنا مگر وہ کسب سے عاجز و محتاج جس کا نفقہ شرع نے اس صاحب مکان پر واجب کیا یہ رہ سکے گا اور کھانا بھی اسی کے سر کھائے گا اسے گوارہ ہو خواہ ناگوار، بھائی ہو یا بہن، ساس اس میں داخل نہیں کہ اس کے ذمہ اس کا نفقہ نہیں ہو سکتا۔ ہاں عاجز محتاج کا نفقہ جس پر شرعاً لازم ہے اگر نہ وہ اس کی اولاد میں ہے نہ یہ اس کی اولاد میں تو بے اس کی رضا کے جبراً اس کا بار اس پر ڈالنا بحکم حاکم ہو گا خود یہ اس کا اختیار نہیں رکھتا۔

طرف رحمتِ الہی متوجہ ہوتی ہے، نہ دہنی طرف کہ ادھر ملائکہ ہیں نہ بائیں طرف کہ دوسرے کے دہنی طرف ہوں گے، ہاں اگر یہ کنارہ پر کھڑا ہے کہ اس کے بائیں طرف کوئی نہیں اور دیوار کے ساتھ متصل ہے کہ کسی کے آنے کا بھی احتمال نہیں تو رکھ سکتا ہے۔ (ص ۳۸۳)

**بی بی سے ہم بستری کس طرح سنت ہے؟**

جو وقت تمام شرعی ممانعتوں سے خالی ہو اس میں تین نیتوں سے:

(۱) طلب ولد صالح کہ توحید و رسالت کی شہید (گواہی) دے تکثیرِ امتِ مصطفیٰ ﷺ (۲) عورت کا ادائے حق اور اسے پریشان خاطر کی و پریشان نظری سے بچانا، (۳) یادِ الہی و اعمالِ صالحہ کے لیے اپنے قلب کا اس تشویش سے فارغ کرنا یوں کہ نہ اپنی برہنگی ہونے عورت کی کہ حدیث میں فرمایا: لا یتجددان تجرد العید۔ دونوں گدھوں کی طرح ننگے نہ ہوں (ہم بستری کے وقت)۔ (کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن ابی قلاب)

اور اس وقت نہ رو بقبلہ ہونے پشت بقبلہ، عورت چٹ ہو اور یہ اکڑوں بیٹھے اور بوس و کنار و مسامحی و ملاعبت سے شروع کرے۔ جب اسے بھی متوجہ پائے بسم اللہ الرحمن الرحیم جتبتا الشیطان و جتبت الشیطان مارمقنتنا (اللہ تعالیٰ کے نام سے ابتدا جو بے حد رحم کرنے والا مہربان ہے۔ اے اللہ ہمیں شیطان کے وار سے بچا اور جو کچھ تو نے ہمیں عطا فرمایا اس میں شیطان کو ہم سے دور رکھ۔ (کنز العمال) کہہ کر آغاز کرے اور اس وقت کلام اور فرج پر نظر نہ کرے۔ بعد فراغ فوراً جدانہ ہو یہاں تک کہ عورت کی بھی حاجت پوری ہو، حدیث میں اس کا بھی حکم ہے۔ اللہ عزوجل کی بے شمار درودیں ان پر جھنوں نے ہم کو ہر باب میں تعلیم خیر دی اور ہماری کشتی حاجتِ دینی و دنیوی کو مہمل نہ چھوڑا، ﷺ (ص ۳۸۵، ۳۸۶)

**دن میں بی بی سے ہم بستری ہونا کیسا ہے؟**

جائز ہے۔ (ص ۳۸۶)

لوگوں کے نام کے آگے جو محمد ہے اس پر حرف اس طرح لکھنا حرف لکھنا جائز نہیں نہ لوگوں کے نام پر نہ ﷺ کے اسم کریم پر، لوگوں کے نام پر تو یوں نہیں کہ وہ اشارہ درود کا ہے اور غیر انبیا و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام پر بالاستقلال درود جائز نہیں اور نامِ اقدس پر یوں نہیں کہ وہاں پورے درود شریف کا حکم ہے صلی اللہ

حکم شرع یہ ہے اس کے خلاف جو کچھ ہو باطل ہے۔ ظاہرِ آیہ تخصیص اس خیال سے ہو کہ بہن کا اپنا گھر اور مال غالباً نہیں ہوتا بلکہ اس کے شوہر کا اور وہ اگر ناگواری نہ ظاہر کرے تو غالباً مروت اور اپنی زوجہ کی رعایت سے اور ساس جو کچھ کرے گی اپنی بیٹی کے دباؤ سے اور یہ جائز نہیں لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے اگرچہ ناگواری ظاہر نہ ہو کہ ظاہر ناگواری ہے اور بہن فقط مثال ہے بیٹی جتنی بھانجی کا بھی یہی حال ہے جبکہ مال و مکان ان کے شوہروں کا ہو شرعاً بھائی بھتیجے بھانجے کا بھی یہی حاکم ہے جبکہ مروت و خاطر مع ناگواری باطن ہو مگر یہاں مروت خود اس کی ذات کے باعث ہے اور وہاں دی ہوئی بیٹی کے ذریعہ سے لہذا اسے زیادہ معیوب سمجھا۔ (ص ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴)

**نفس حروف کا ادب**

ہمارے علما تصریح فرماتے ہیں کہ نفس حروف قابلِ ادب ہیں اگرچہ جدا جدا لکھے ہوں۔ جیسے تختی یا وصلی پر خواہ ان میں کوئی برانام لکھا ہو جیسے فرعون، ابو جہل وغیرہما، تاہم حروف کی تعظیم کی جائے اگرچہ ان کا فروں کا نام لائقِ اہانت و تذلیل ہے۔ کسی صندوق یا الماری میں لکھیں رکھی ہوں تو ادب کا تقاضا یہ ہے کہ ان پر کپڑے نہ رکھے۔ حروف تجبی خود کلام اللہ ہیں کہ ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئے۔ (ص ۳۳۶، ۳۳۷)

**شروع میں بسم اللہ لکھنے سے کلام الناس ہو جاتی ہے یا کلام اللہ؟**

بسم اللہ کہ شروع پر لکھتے ہیں غالباً اس سے تبرک و افتتاح تحریر مراد ہوتا ہے۔ نہ کتابتِ آیات قرآنیہ، اور ایسی جگہ تغیر قصد سے تغیر حکم ہو جاتا ہے ولہذا جنب (ناپاک) کو آیات دعا و ثنا نہ نیت قرآن بلکہ بہ نیت ذکر و دعا پڑھنا جائز ہے۔ (ص ۳۳۷)

**راستے میں چلتے ہوئے قرآن مجید پڑھنا**

راستے میں قرآن شریف کی تلاوت دو شرط سے جائز ہے: ایک یہ کہ وہاں کوئی نجاست نہ ہو، دوسرے یہ کہ راہ چلنا اسے قرآن عظیم پڑھنے سے غافل نہ کرے جہاں نجاست یا بدبو ہو وہاں خاموش رہے جب وہ جگہ نکل جائے پھر پڑھے، (ص ۳۷۵)

**جوتے مسجد کے اندر رکھنا**

جوتے جن میں نجاست نہ ہو اگر کسی گوشہ میں رکھ دیے جائیں یا اپنے پاؤں کے سامنے تو حرج نہیں مگر سجدہ کے سامنے نہ ہو کہ نمازی کی

مثلاً یہ عمل پڑھ رہا ہے اور ماں باپ نے آواز دی جواب دینا فرض ہے۔ یا کسی کافر نے کہا مجھے مسلمان کر لے قطع عمل فرض ہے یہاں تک کہ جو مسلمان ہونا مانگے اس کے لئے تو فرض نماز کی نیت فوراً توڑ دینی واجب ہے یا کوئی مسلمان کنوئیں میں گر جاتا ہے کسی لکڑی یا اینٹ سے رکھا ہوا ہے اگر دیر کی جائے گی گر پڑے گا اور وہ آواز دے یا یہ دیکھے اور بچانا اس پر متعین ہو تو فرض ہے کہ عمل بلکہ فرض نماز قطع کرے اور اسے بچائے و قس علیہ (اور اسی پر قیاس کر لو) مگر ان سب صورتوں میں جتنا پڑھ لیا تھا محسوب (شمار) نہ ہو گا بلکہ از سر نو پڑھے اعمال میں قضا بھی نہیں اگر وسط زکوٰۃ میں کئی دن ناغہ ہو گیا تو زکوٰۃ نہ ہوئی پھر ادا کرے اور کسی دن کا ورنہ ناغہ ہونے کو ہو تو اس کی نیت سے اس دن ایک بار سورۃ فاتحہ ایک بار آیہ الکرسی پڑھ لے وہ ناغہ نہ گنا جائے گا نہ اس کی قضا ہوگی اور اگر یہ بھی نہ کیا تو عمل ہاتھ سے نکل جائے گا پھر زکوٰۃ دے غرض ارباب عزائم کے یہاں ہر طرح تشدد ہے اور اللہ و رسول کے یہاں تسخیر، ولہ الحمد جل جلالہ ﷺ۔ (ص ۳۹۹، ۴۰۰)

#### اردو اخبار رومی میں فروخت کرنا

جبکہ ان میں آیت یا حدیث یا اسائے معظمہ یا مسائل فقہ ہوں تو جائز نہیں ورنہ حرج نہیں ان اور اقل کو دیکھ کر اشیائے مذکورہ ان سے علیحدہ کر لیں پھر بیچ سکتے ہیں۔ عالمگیری میں ہے: کسی چیز کو کسی ایسے کاغذ میں لپیٹنا کہ جس میں علم فقہ کے مسائل لکھے ہوں جائز نہیں، اور کلام میں بہتر یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے۔ البتہ علم طب کی کتابوں میں ایسا کرنا جائز ہے یا اگر اس میں اللہ تعالیٰ کا مقدس نام یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم گرامی تحریر ہو تو اسے مٹا دینا جائز ہے تاکہ اس میں کوئی چیز لپیٹی جاسکے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ص ۴۰۱، ۴۰۰)

مسجد کے اندر سوال کرنا اپنے یا غیر کے واسطے اور سائل کو دینا جو مسجد میں غل مچا دیتے ہیں نمازیوں کی نماز میں خلل ڈالتے ہیں لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے صفوں میں پھرتے ہیں مطلقاً حرام ہے اپنے لئے خواہ دوسرے کے لئے۔ حدیث میں ہے: مسجدوں کو بچوں اور پاگلوں اور بلند آواز سے بچاؤ (سنن ابن ماجہ)۔ حدیث میں ہے: جس نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگیں اس نے جہنم تک پہنچنے کا اپنے لئے پل بنالیا (جامع الترمذی)۔ اور اگر یہ باتیں نہ ہوں جب بھی اپنے لئے مسجد میں بھیک مانگنا منع ہے۔ رسول ﷺ

تعالیٰ علیہ وسلم لکھے فقط یا صلعم جو لوگ لکھتے ہیں سخت شنیع و ممنوع ہے یہاں تک کہ تاتار خانہ میں اس کو تخفیف شان اقدس ٹھہرایا والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ (ص ۳۸۷، ۳۸۸)

#### پردیس میں بال بچے دار کو کب تک رہنا چاہیے؟

بلا ضرورت سفر میں زیادہ رہنا کسی کو نہ چاہئے، حدیث میں حکم فرمایا ہے کہ جب کام ہو چکے سفر سے جلد واپس آؤ اور جو وطن میں زوجہ چھوڑ آیا ہو، اسے حکم ہے کہ جہاں تک بن پڑے چار ماہ کے اندر اندر واپس آئے بذلک امر امیر المومنین الفاروق الاعظم علیہ الرضوان (مومنوں کے حکمران، حق اور باطل میں سب سے بڑے فرق کرنے والے حضرت عمر نے مسلمانوں کو یہی حکم فرمایا تھا انھیں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہو۔ (ص ۳۸۸)

#### اورادو وظائف مقررہ کو اتنا قیہ بلا وضو پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

وظائف جو احادیث میں ارشاد ہوئے یا مشائخ کرام نے بطور ذکر الہی بتائے انھیں بلا وضو بھی پڑھ سکتے ہیں اور با وضو بہتر، ان میں حسب حاجت بات بھی کر سکتا ہے یعنی نیک بات مگر وہ وظیفہ جس میں عدم کلام کی شرط فرمادی ہے جیسے صبح و عصر کی نماز کے بعد بغیر پاؤں بدلے بغیر بات کیے دس بار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد بیدک الخید یحیی ویبیت وھو علی کل شیء قدیر پڑھنا اس میں بات نہ کی جائے۔ اور ذکر پر سلام کرنا مطلقاً منع ہے اور اگر کوئی کرے تو ذکر کو اختیار ہے کہ جواب دے یا نہ دے۔ ہاں اگر کسی کے سلام یا جائز کلام کا جواب نہ دینا اس کی دل شکنی کا موجب ہو تو جواب دے کہ مسلمان کی دل داری وظیفہ میں بات نہ کرنے سے اہم واعظم ہے۔ یہ وظائف اگر وقت خاص سے مختص ہیں اور وہ وقت نکل گیا تو ان کی قضا نہیں ورنہ دوسرے وقت پڑھ لیے جائیں کہ ثواب ملے اور عادت نہ چھوٹے، یہ احکام وظائف واذکار کے تھے۔ رہے اعمال کہ ارباب عزائم مقرر کرتے ہیں ان کی زکوٰۃ میں تو روزانہ غسل شرط ہے وہ بھی غسل پاک یعنی بحالت طہارت نہانا، یہاں تک کہ اگر نہانے کی حاجت ہو جائے تو غسل جنابت کر کے دوبارہ پھر نہائے اور ان کے ورد میں کہ عمل بجا رہنے کے لئے مقرر کیا جاتا ہے وضو شرط ہے بلا وضو نہیں پڑھ سکتا نہ ان کی زکوٰۃ یا ورد میں ہرگز بات کر سکتا ہے مگر جو بات شرعاً فی الحال فرض ہو اس کے لئے مجبوری قطع قراءت لازم،





# رضا ہائر ایجوکیشن پروجیکشن

## پروفیسر دلاور خاں

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کی روزانہ سہ ماہی ہے کہ امام احمد رضا پر ایک ایک ریسرچ کو فروغ دیا جائے۔ گذشتہ سالوں میں ”رضا ہائر ایجوکیشن پروجیکشن“ کے عنوان سے ایک مستقل سلسلہ شروع کیا گیا تھا جس کے تحت متعدد خطی اعلیٰ تحقیقات کے لیے پیش کیے گئے۔ یہ سلسلہ اس ماہ سے دوبارہ شروع کیا جا رہا ہے۔ عید

## تعلیماتِ رضا علی سنن ابن ماجہ

مقدمہ

باب اول: تعارف تعلیمات	فصل دوم: شرح کا مختصر تعارف	فصل اول: حاشیہ کا مختصر تعارف	فصل سوم: تعلیمات کا مختصر تعارف
باب دوم: تعارف صاحب تعلیمات	فصل دوم: علم حدیث سے متعلق خدمات	مختصر سوانح اور علمی خدمات	فصل اول: فصل سوم: تعلیماتِ رضا کی خصوصیات
باب سوم: تعارف تعلیماتِ رضا	فصل دوم: حدیث	تفسیر	فصل اول: فصل سوم: فقہ
باب چہارم: تعارف سنن ابن ماجہ	فصل دوم: دیگر علوم و فنون	فصل چہارم: مصنف کا تعارف	فصل اول: فصل سوم: کتاب کی خصوصیات ہشروحات و حواشی
باب پنجم: تعلیماتِ رضا علی سنن ابن ماجہ	فصل دوم: اردو ترجمہ	اصل عربی عبارت	فصل اول: فصل سوم: باب ششم: مسائل
باب ششم: مسائل	فصل دوم: فہرست شخصیات	فہرست مآخذ	فصل اول: فصل سوم: فہرست مآخذ
باب ہفتم: خلاصہ حاصل، سفارشات، کتابیات، مجوزہ ماخذ			فصل اول: فصل سوم: فہرست مآخذ

- ۱۔ علامہ شمس بریلوی، امام احمد رضا کی حاشیہ نگاری، جلد اول، کراچی: ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل، ۱۹۸۲ء۔
- ۲۔ امام احمد رضا، تعلیماتِ رضا علی سنن ابن ماجہ، مخطوطہ خزو نہ لاہوری، ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل، کراچی۔
- ۳۔ امام ابن ماجہ، سنن ابن ماجہ۔

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

www.imamahmadraza.net

## ترجمہ الفتویٰ سالیۃ الاہواء (۱۳۱۷ھ)

### ترجمہ فتویٰ المدینۃ المنورۃ بدک ندوۃ مزورۃ (۱۳۱۷ھ)

امام احمد رضا محدث بریلوی

ماہنامہ معارفِ رضائیں ”اعترافاتِ مشاہیر“ کے عنوان سے ایک مستقل سلسلہ شروع کیا گیا ہے جس کے تحت مشہور و نامور افراد کے امام احمد رضا کی حیات و خدمات پر تاثرات کو پیش کیا جائے گا۔ اس سلسلے میں ابتداء امام احمد رضا کی تحریکِ ندوہ سے متعلق کتاب پر علانے مکہ مکرمہ کے تاثرات سے گذشتہ شمارے میں کی گئی۔ اس ماہ علانے مدینہ منورہ کی تحریروں و تاثرات پیش کیے جارہے ہیں۔ امام احمد رضا نے علانے مدینہ کی ان تحریروں کو ”فتویٰ المدینۃ بدک ندوۃ مزورۃ“ (۱۳۱۷ھ) کے نام سے مرتب اور بعد ازاں اس کا اردو ترجمہ ”ترجمہ الفتویٰ سالیۃ الاہواء“ (۱۳۱۷ھ) کے نام سے کیا۔ یہ اردو ترجمہ اس ماہ پیش کیا جا رہا ہے۔ یہ تصنیف فتاویٰ رضویہ میں شامل نہیں ہے۔ عبید

عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بن باپ پیدا ہونے کو جھٹلایا اور انہیں یوسف نامی ایک بڑھئی کا بیٹا بتایا اور بہت باتیں خلافِ شرع ظاہر کیں۔ مثلاً بے ذبح کیے جانور کا گوشت کھانا وغیرہ جس کی شرح دراز ہے اللہ تعالیٰ اسے اپنے عدل سے بدلا دے اور باوصف اس کے وہ اور اس کا گروہ اپنے آپ کو مسلمان کہے جاتے ہیں حالانکہ وہ ضروریاتِ دین کا انکار کر کے کافر ہو چکے اور خود نبی کے بہکائے اللہ کی پناہ ان سے اور اصل غرض اس جلسہ مذکورہ سے یہ ہے کہ وہابیوں اور لامذہبوں اور رافضیوں اور نیچریوں کے ساتھ اہل سنت میل کریں اور ان کے اقوال و تحریرات مخالفہ مذہبِ اہل سنت و جماعت کا رد نہ کریں۔ یہاں تک کہ مولوی غلام حسنین رافضی نے اس جلسے میں علانے اہل سنت و جماعت کے سامنے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خم غدیر میں مولیٰ علی کے سر پر خلافت کا عمامہ باندھا۔ علما اسی قرار داد کی بنا پر کہ ان کی بات رد نہ کیجائے خاموش ہو رہے۔ پھر رافضیوں نے ایک رسالہ ”مسئی بہ“ ”آئینہ حق نما“ چھاپا اور اس میں لکھا کہ شیخین کا ایمان پر مرنا اور ان کی خلافت کا حق ہونا ہمارے سامنے ثابت کر دو کہ یہ باتیں شیعہ کے نزدیک ثابت نہیں اور اسی رسالے میں ذکر کیا کہ مولوی غلام حسنین شیعہ نے جلسہ کانپور میں سیکڑوں علانے اہل سنت و جماعت کے آگے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خم غدیر میں مولیٰ علی کے سر پر عمامہ خلافت باندھا اور سنیوں میں سے کسی نے دم نہ مارا نیز اسی رسالے میں یہ بھی لکھا کہ۔۔۔۔۔ کے شکم پر لات ماری کہ حمل ساقط ہوا اور باواز بلند

اس مسئلے میں آپ علما کیا فرماتے ہیں آپ کا فضل ہمیشہ رہے اور ہمیں آپ کے علوم سے نفع ملے۔ مسئلہ یہ ہے کہ بعض ہندی مولویوں نے جلسہ ندوۃ العلماء قرار دیا ہے، جس میں وہابیہ اور لامذہب اور رافضیوں اور نیچریوں کی شرکت ہے۔ یہ نیچری لوگ سید احمد ہندی کے پیرو ہیں جو پیروان مولوی نذیر حسین سے ہے جو اپنے تابعین کے ساتھ مکہ معظمہ میں قید ہوا تھا اور جب تک اپنے اعتقادِ فاسد سے توبہ نہ کی اور تحریر نہ کر دی رہائی نہ پائی اور اب وہ اپنے اسی پہلے عقیدے پر ہیں وہ زبانی قلمی توبہ فقط دستِ حکام سے چھوٹنے کو بھی وہ لوگ اب اس قید ہونے ہی سے منکر ہیں۔ کہتے ہیں یہ محض جھوٹ ہے ہماری تو وہاں بہت آؤ بھگت ہوئی اور لوگوں نے ہمارے ہاتھ پر توبہ کی۔ اللہ تعالیٰ اپنے عدل سے انہیں اس مکر نے کا بدلا دے۔ سید احمد ہندی مذکور کی باتوں سے یہ ہے کہ قرآن اس انجیل موجود کے موافق ہے۔ ان میں باہم کچھ خلاف نہیں پھر اس نے اپنے مکر سے وہ کام کیا کہ ہندوستان میں بہت لوگوں نے قرآن و حدیث پر عمل چھوڑ دیا مگر جس قدر موافق عقل ہو اس شخص نے قرآن مجید کی ایک تفسیر بنائی اور اس میں مفسرینِ معتبرین کا خلاف کیا اور کہا میں جمع علمائے معتبرین کی غلطیاں نکالتا ہوں اور حق اپنے سورج سے جان لیتا ہوں۔ پس اس نے اپنی تفسیر میں فرضیتِ روزہ رمضان و حج بیت اللہ و وجودِ ملائکہ و وجودِ جنت و نار سب کا انکار کر دیا اور اس میں لکھا کہ نماز میں قبلے کی طرف منہ کرنا بت پرستی کے مشابہ ہے اور امیروں کے لیے سود کی حلت کا فتویٰ دیا اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کا منکر ہوا اور

رکھے واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ فقیر بارگاہ الہی محمد بن یوسف۔  
(محمد بن یوسف)

(۳)

حضرت مفتی مدینہ منورہ علی صاحبہما افضل الصلوٰۃ والسلام مولانا عالم علامہ فاضل فہامہ عثمان بن عبد السلام نے (کہ اللہ تعالیٰ ان کی ذات سے مخلوق کا نفع دائم رکھے) جو جواب دیا وہ ایسا ہی حق ہے جس پر اعتماد کیا جائے اور اس کی طرف رجوع واجب ہے اور اس کے مؤید ہے وہ حدیث جو مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”آخر زمانے میں کچھ دجال کذاب ہوں گے تمہارے پاس وہ باتیں لائیں گے جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہ سنیں۔ تم ان سے دور رہنا اور انہیں اپنے سے دور کرنا کہیں وہ تمہیں بہکانے دیں، کہیں وہ تمہیں فتنے میں نہ ڈال دیں۔“ علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری ”شرح مشکوٰۃ شریف“ میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں ”یعنی اس امت کے آخر زمانے میں کچھ دجال ہوں گے یہ دجل بمعنی فریب دہی سے ماخوذ ہے، دجال بڑے مکار دھوکے باز کو کہتے ہیں۔ دجالوں اس کی جمع ہے یعنی بڑے فریبی مراد یہ کہ عنقریب ایک گروہ ہو گا کہ لوگوں سے کہے گا ہم مولوی اور پیر ہیں تمہیں دین کی طرف بلاتے ہیں اور وہ جھوٹے ہوں گے۔ حدیثیں وہ جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہ سنی ہوں یعنی جھوٹی حدیثیں بیان کریں گے باطل احکام اور فاسد عقیدے دل سے گھڑیں گے ان سے دور رہو اور انہیں دور کرو۔“ اور حدیث بخاری و مسلم کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”ان سے پرہیز کرو۔“ علامہ علی قاری شرح مذکور میں فرماتے ہیں ”یعنی اے مسلمانو! ان کے پاس نہ بیٹھو، ان سے بات نہ کرو۔“ اور حدیث ترمذی و ابو داؤد حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں ”جب بنی اسرائیل گناہوں میں پڑے، ان کے علمائے منع کیا وہ باز نہ آئے۔ وہ علما ان کے پاس ان کے جلسوں میں بیٹھے ان کے ساتھ کھانا کھایا پانی پیا تو اللہ تعالیٰ نے ان میں بعض کے دل بعض کی وجہ سے تباہ کیے (ابن ملک رحمۃ اللہ نے فرمایا بعض میں حرف با سمیت کے لیے ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان معاصی نہ کرنے والوں کے دل ان معاصی والوں کی نحوست سے سیاہ کر دے تو ان سب کے دل سخت اور قبول حق و خیر و رحمت سے برطرف ہو گئے بہ سبب گناہوں

چلا کر کہا کہ ان کا گھر جلا دو اور دعویٰ کیا کہ یہ باتیں (معاذ اللہ) کتب اہل سنت سے ثابت ہیں علیٰ ہذا القیاس اور خرافات باتیں اس رسالے میں لکھیں اور ان علمائے جلسہ ندوۃ العلماء کے تجویز کرنے والوں نے اس کے رد میں کچھ نہ لکھا بلکہ مولوی غلام حسنین کو دوسرے جلسہ میں پھر طلب کیا اور تاکید کی کہ کوئی شخص رافضیوں وغیرہ کسی کا اصلاً رد نہ کرے بلکہ مسائل اختلافیہ سے سوال بھی کیا جائے تو اس کا جواب نہ دے۔ آیا یہ جلسہ و اجتماع جب کہ اس ٹھکانے کا ہو خصوصاً جب کہ دشمنان دین کے ساتھ ہو تو جائز ہے یا نہیں؟ ہمیں فتویٰ دیجیے اور اللہ عزوجل سے آپ کے لیے اجر و ثواب ہے۔

(۱) الجواب

سب خوبیوں سرابا اللہ تعالیٰ۔ میں اللہ مولیٰ کریم ذی الفضل سے ہر فعل و قول میں توفیق و مدد مانگتا ہوں فتنے کی جگہوں سے بچنا چاہیے اور ایسے میل جول سے اجتناب جو ممنوعات سے خالی نہ ہو مگر ابان گمراہ گر کے ساتھ جیسے یہ لوگ جن کا حال سوال میں مذکور ہو واجب کہ وہ اسی طرز پر ہوں مگر اس غرض سے کہ ان کا رد کیا جائے ان کی باتیں ان کے فاسد عقیدے کتب اہل سنت و جماعت کی نقلی و عقلی دلیلوں سے کھوٹے ثابت کیے جائیں جب کہ حالت یہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاتھ ہدایت ہے اور اسی کی طرف سے نگہبانی و حمایت ہے۔ راقم عفو پروردگار قدیر کا فقیر عثمان بن عبد السلام داغستانی مفتی مدینہ منورہ حنفی عفی عنہ۔

(عبد السلام)

(۲)

الہی تیری پناہ اس سے کہ ہم بہکیں یا بہکائے جائیں وہ شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا اور پچھلے دن کی امید کرتا اور اپنے جان و دین کی نجات چاہتا ہو کہ ایمان پر اس کا خاتمہ ہو اسے جائز نہیں کہ ایسوں کے پاس بیٹھے یا ان کی بات سے خصوصاً غیر علما کو کہ اپنے کار معاش میں مشغول ہیں وہ فرصت نہیں رکھتے جسے حق کے راستے بغور کامل پیدا کرنے میں صرف کریں۔ پاس بیٹھنا رنگ پکڑنے اور اس کا حال اس میں سرایت کر جانے کا سب سے نزدیک تر راستہ ہے ان لوگوں کا اگر یہ حال ہے جو مذکور ہوا تو یہی ہیں وہ جنہیں سید الہادیں علیہ السلام نے اس حدیث میں مراد لیا: ”دجال کے غیر کا مجھے تم پر زیادہ اندیشہ ہے۔“ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمارا اور ہمارے بھائی مؤمنین کا ایمان محفوظ

وہ تمہیں اپنی بدنہ ہی کی طرف بلائیں گے ان ملعّہ کاری کی دلیلوں اور ظاہری آراستہ بندوں سے جو ان کے شیطان نے ان کے ذہن میں سنوار رکھی ہیں جن سے وہ یہ نظر سرسری علوم و معارف میں رسوخ نہ رکھنے والے کو اپنی طرف کھینچ لے جاتے ہیں یا یہ ہو گا کہ ان کی خرابی ان کی بد اعمالی سے تم پر وہ نحوست پڑے گی جو تمہارے دلوں اور عملوں میں اثر کر جائے گی، اس لیے کہ غیروں کے پاس بیٹھنا انتہا درجے کی ہلاکت اور کمال بربادی کی طرف کھینچ لے جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اے ایمان والوں خدا سے ڈرو اور سچوں کا ساتھ دو“ اور حدیث میں مطلق ممانعت کے منافی نہیں کہ آیت نے دربارہ منافقین ایک قید ذکر فرمائی جہاں ارشاد ہوا: ”ان کے ساتھ نہ بیٹھو یہاں تک کہ وہ اور بات میں مشغول ہوں ورنہ تم بھی انہی کی مانند ہو“ اور ایسا ہی ارشاد الہی عزوجل: ”جب تو ان لوگوں کو دیکھے جو ہماری آیتوں میں خوض بے جا کرتے ہیں تو ان سے روگردانی کر یہاں تک کہ اور بات میں مشغول ہوں۔“ کہ یہاں مطلق میل جول سے منع نہ فرمایا وجہ یہ کہ حدیث اس کے بارے میں ہے جو اپنے نفس پر ان کی طرف سے اطمینان رکھتا ہو اسے مطلقاً ان کے پاس بیٹھنا منع ہے اور آیت اس کے حق میں ہے جسے اطمینان ہو (کہ ان کی صحبت بد میرے دل پر اثر نہیں کر سکتی) اس پر کچھ تنگی نہ ہوگی ان کے پاس بیٹھنے میں جب کہ اس طور پر نہ ہو جس سے انہیں انس حاصل ہو یا یہ کہ ان کی تعظیم کرے اور یہ بھی جب جائز ہے کہ وہ اپنے کفر و بدعت میں نہ ہو یا ہوں تو یہ ان پر رد کرنے اور ان کی دلیلوں کو احمق بنانے کے لیے ان کے پاس جائے اور باوجود ان سب باتوں کے پھر بھی بہتری اسی میں ہے کہ ان سے دور رہے ان کے مباحثے سے بچنا ہی زیادہ لائق ہے (تسمہ حدیث مذکور) ”اور ان اسے مفاہتہ نہ کرو“ یعنی انہیں کسی بات میں حکم نہ بناؤ کہ انہیں ہٹ دھرمی اور سینہ زوری آتی ہے اور کہا گیا انہیں ابتداء بہ سلام نہ کرو ان سے کلام شروع نہ کرو اور مظہر نے فرمایا ان سے مسئلہ تقدیر میں مناظرہ نہ کرو کہ وہ تمہیں شک میں ڈال دیں گے اور تمہارے اعتقاد میں تشویش پیدا کر دیں گے۔ یعنی اگرچہ پاس نہ بیٹھو تو معطوف و معطوف علیہ یعنی مجالسہ و مفاہتہ دو جدا چیزیں ہیں اور بعض نے کہا عام پر خاص کا عطف ہے کہ پاس بیٹھنا ساتھ کھانے انس حاصل کرنے بات چیت کرنے وغیرہ سب کو شامل ہے

اور باہم میل جول کے انتہی اور یہ جو انہوں نے فرمایا کہ ان کے دل جنہوں نے معاصی نہ کیے تھے یہ معصیت نہ کرنا مطلقاً نہیں اس لیے کہ وہ معاصی سے باز نہ آئے تو بلا کر اہ و اجبار ان کے ساتھ کھانا پینا خود صریح معصیت ہے کہ اللہ کے بارے میں بغض رکھنے کا مقتضی تو یہ تھا کہ ان سے دور ہوں انہیں چھوڑ دیں ان سے قطع کر دیں ان سے میل جول نہ کریں۔“ ایسا ہی علامہ قاری نے شرح مشکوٰۃ میں افادہ فرمایا: ”تو اللہ تعالیٰ نے ان میل جول کرنے والوں پر داود و عیسیٰ بن مریم علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبان سے لعنت نازل فرمائی بدلہ ان کے گناہوں اور حد سے بڑھنے کا۔ راوی نے کہا رسول اللہ ﷺ تکبیر لگائے ہوئے تھے جب یہاں تک پہنچے سیدھے ہو کر بیٹھے اور فرمایا نہ (یعنی اے بنی اسرائیل کے بعد آنے والی یہ امت تم معذور نہ رکھے جاؤ گے یا عذاب سے نجات نہ پاؤ گے) قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہاں تک کہ انہیں خوب اچھی طرح جھکا لاؤ (یعنی اپنے زمانے کے اہل معاصی کو باز رکھو اور وہ باز نہ رہیں تو تم ان سے ملاپ بات چیت ساتھ کھانے پاس بیٹھنے سے باز رہو)۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے فرمایا کہ کوئی نہیں واللہ یا تو ضرور تم انہیں بھلائی کا حکم دو گے، ضرور انہیں برائی سے منع کرو گے اور ضرور ظالم کے ہاتھ پکڑ لو گے اور ضرور اسے حق پر مجبور کرو گے اور ضرور اسے حق پر مجبور و محصور کرو گے (یعنی یوں کہ جب وہ اگلی صورتیں نہ بن پڑیں تو سب اس سے کنارہ کش ہو جائیں یہاں تک کہ زمین با وصف اپنی اس وسعت کے ان پر تنگ ہو جائے کہ یہ باطنی قید ہر ظاہری قید سے سخت تر ہے) یا بے شک ضرور اللہ تعالیٰ تمہارے دل آپس میں ایک دوسرے پر مارے گا پھر تم پر اپنی لعنت اتارے گا۔ جیسے ان پر اتاری یعنی بنی اسرائیل پر ان کے کفر و معاصی کے سبب حاصل حدیث یہ کہ دونوں باتوں میں سے ایک بے شک تہ ہوگی۔“ انتہی مع شرح مشکوٰۃ علامہ قاری نیز اس کے مؤید ہے حدیث ابو داؤد و احمد و حاکم امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قدریوں کے پاس نہ بیٹھو“ یعنی ان سے دوستی و محبت نہ کرو کہ پاس بیٹھنا اور اس کے مثل اور امور مثلاً ساتھ چلنا محبت کی علامتوں دوستی کے نشانوں سے ہیں تو مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس اس طرح نہ بیٹھو کہ انہیں تم سے انس حاصل ہو یا تم ان کی کچھ تعظیم کرو اس لیے کہ یا تو



میں ہے: ”اللہ تعالیٰ نے یوشع بن نون علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی بھیجی میں تیری بستی سے چالیس ہزار اچھے اور ساٹھ ہزار برے ہلاک کروں گا۔ عرض کی الہی برے تو برے ہیں اچھے کیوں ہلاک کیے جائیں گے فرمایا اس لیے کہ جن پر میرا غضب تھا انہوں نے ان پر غضب نہ کیا اور ان کے ساتھ کھایا پیا“ انتہی ”اسی طرح روایت کیا ابن ابی الدنیا و ابو الشیخ نے ابراہیم بن عمرو صنعانی سے ”نیز اسی میں ہے ”رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں ایک بستی پر عذاب اترا اس میں اٹھارہ ہزار وہ تھے جن کے عمل نہایت اعلیٰ درجے کے تھے صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ یہ کیونکر؟ فرمایا اللہ کے لیے غضب نہ کرتے تھے نہ اچھی بات کا حکم دیتے نہ بری بات سے روکتے۔“ انتہی اور نیز اس کے مؤید ہے حدیث ”شعب الایمان“ بھیجتی بروایت امام حسن رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”لوگوں پر ایک زمانہ آئے گا کہ مسجدوں میں دنیا کی بات چیت کریں گے (حالانکہ وہ تودین کے لیے بنائی گئی ہیں امام ابن الہمام نے ”شرح ہدایہ“ میں فرمایا مباح بات بھی مسجد میں مکروہ ہے، نیکیوں کو کھاتی ہے) تم ان کے پاس نہ بیٹھو (یعنی کہیں یا مسجد میں) کہ اللہ تعالیٰ کو ان سے (یعنی ان کے مسجد میں آنے اور عبادت کرنے سے) کچھ کام نہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان کی عبادت قبول نہیں فرماتا اور یہ سخت تہدید ہے ان کے ظلم کے باعث کہ انہوں نے چیز بے محل استعمال کی مسجد میں تو عبادتوں ہی کے لیے بنی ہیں۔“ انتہی مع شرح علامہ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نیز اس کے مؤید ہے حدیث بزار و طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ”عرض کی گئی یا رسول اللہ کیا کوئی آبادی اس حالت میں بھی ہلاک ہوتی ہے کہ اس میں صالحین بستے ہوں فرمایا ہاں۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ یہ کس وجہ سے فرمایا ان کی سستی و خاموشی کے باعث“ نیز اس کے مؤید ہے حدیث دارقطنی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک میرے لیے اللہ تعالیٰ نے اصحاب چنے تو انہیں میرے رفیق اور میرے خسرالی اور میرے مددگار کیا اور عنقریب ان کے بعد کچھ لوگ آئیں گے کہ ان کی شان گھٹائیں گے انہیں برا کہیں گے تم انہیں پاؤ تو ان سے شادی بیاہ نہ کرنا نہ ان کے ساتھ کھانا کھانا نہ پانی پینا نہ ان کے ساتھ نماز پڑھنا نہ ان کے جنازے کی نماز پڑھنا۔“ ”رد المحتار علی الدر المختار شرح تنویر الابصار“ تصنیف علامہ ابن عابدین

اور مسئلہ تقدیر میں مناظرہ شروع کرنا اس سے خاص ہے۔ اسی طرح علامہ علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں افادہ فرمایا۔ ”التفسیرات الاحمدیہ فی بیان الآیات الشرعیہ“ میں اس آیہ کریمہ کی تفسیر میں کہ: ”یاد آئے پر ظالم لوگوں کے پاس نہ بیٹھو“ لکھتے ہیں ”کلام فقہاء سے ظاہر یہ ہے کہ حکم آیت باقی ہے اور ظالم لوگ بد مذہب و فاسق و کافر ہیں اور ان سب کے پاس بیٹھنا منع ہے“ انتہی۔ ابن جریر وابن المنذر نے ابو وائل سے روایت کی کہ: ”انہوں نے کہا آدمی مجلس میں اہل مجلس کے ہنسنا نہ کوئی لفظ جھوٹ بک دیتا ہے اس کے سبب اللہ عزوجل ان سب مجلس والوں پر غضب فرماتا ہے۔ لوگوں نے اسے امام ابراہیم نخعی کے سامنے ذکر کیا فرمایا ابو وائل ٹھیک کہتے ہیں۔ کیا یہ قرآن میں نہیں ان کے پاس نہ بیٹھو یہاں تک کہ وہ اور بات میں مشغول ہوں۔“ عبد بن حمید وابن ابی حاتم و ابو الشیخ امام محمد بن سیرین سے راوی کہ ”وہ اعتقاد رکھتے تھے کہ یہ آیت بد مذہبوں کے بارے میں اتاری“ عبد بن حمید وابن المنذر حضرت امام باقر سے راوی فرمایا: ”بے شک بد مذہب ان لوگوں میں ہیں جو آیات خدا میں خوض بے جا کرتے ہیں۔“ تفسیر امام بغوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے ”امام ضحاک نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ اس آیت کے حکم میں ہر وہ شخص کہ دین میں نئی بات نکالے اور ہر بد مذہب تا قیام قیامت داخل ہے“ ایسا ہی ”تفسیر خطیب“ وغیرہ میں ہے۔ نیز اس کے مؤید ہے حدیث خطیب عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو کسی بد مذہب سے اسے دشمن ٹھہرا کر منہ پھیرے اللہ تعالیٰ اس کا دل امان و ایمان سے بھر دے اور جو کسی بد مذہب کو جھڑکے اللہ تعالیٰ اسے اس بڑی گھبراہٹ کے دن امان دے اور جو کسی بد مذہب کی تذلیل کرے اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے سو درجے بلند فرمائے اور کسی بد مذہب پر سلام کرے یا اس سے خوشی کے ساتھ ملے یا اس کے سامنے ایسی بات کرے جس سے اس کا دل خوش ہو اس نے ہلکی جانی وہ چیز جو اتاری گئی محمد ﷺ پر۔“ حدیث دہلوی میں بروایت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے ہے: ”بے شک اللہ تعالیٰ کسی بد مذہب کا نہ روزہ قبول فرمائے نہ نماز نہ زکوٰۃ نہ حج نہ عمرہ نہ جہاد نہ نفل نہ فرض۔ بد مذہب اسلام سے ایسا نکل جاتا ہے جیسے شکار سے تیر یا آٹے سے بال۔“ ”تمہید الحارم“ علامہ ملا سنان واعظ حرم محترم مکہ

وہ اپنے امام پر طعن کرتا ہے اور امام اس کا وہ ہے جس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے قرآن عظیم میں فرمایا علمائے پوچھو اگر تم نہ جانتے ہو۔ ”امام ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ”کتاب التاویلات“ میں آیت مذکورہ کے بیان میں فرماتے ہیں: ”یہ آیت علمائے سوال کا حکم فرماتی ہے یعنی اہل ذکر سے پوچھو اور ان کی تقلید کرو یعنی جب تقلید کی حاجت ہو تو اہل علم کی تقلید کرو اور ان سے پوچھو کہ وہ جانتے ہیں“ انتہی بلفظ۔ ابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم و حاکم حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آیت کی تفسیر میں کہ: ”جو تم میں صاحب حکم ہیں ان کی فرمانبرداری کرو“ روایت کرتے ہیں کہ: ”صاحب حکم سے مراد اہل فقہ و دین و اہل طاعت الہی ہیں جو لوگوں کو ان کے دین کے معنی سکھاتے اور انہیں اچھی بات کا حکم فرماتے اور بری بات سے روکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ان کی اطاعت فرض کی ہے“ سعید بن منصور و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن ابی حاتم امام مجاہد سے اسی آیت کی تفسیر میں راوی کہ: ”صاحب حکم فقہاء و علما ہیں“ بیہقی شعب الایمان میں ابراہیم بن میسرہ سے حدیث راوی رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”جس نے کسی بد مذہب کی توقیر کی اس نے اسلام کے ڈھانپنے پر مدد دی یعنی جو کسی گمراہ کی تعظیم و مدد کرے خواہ وہ گمراہ اپنی گمراہی کی طرف لوگوں کو دعوت کرتا ہو یا نہیں“ امام ابن حجر کی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: ”جس نے بد مذہب کی توقیر کی مثلاً اس کے لیے قیام کیا اسے صدر مجلس میں بٹھایا یا اس کی خدمت کی بغیر کسی عذر صحیح ضروری کے جو اس پر مجبور کر دے اس نے اسلام کے ڈھانپنے پر مدد دی یعنی اپنے ایمان یا اپنے ایمان کے کمال یا اہل اسلام کے ہلاک کرنے پر معاون ہوا یا اسلام سے سنت مراد ہے۔ تو جب توقیر کرنے والوں کا یہ حال تو خود بد مذہب کا کیا حال ہو گا اور اسی میں ہے کہ جو سنی کی توقیر کرے اس کا حکم اس کے برخلاف ہے یونہی جو بد مذہب کی توقیر کرے حکم اس کے خلاف ہے“ ایسا ہی افادہ کیا علامہ علی قاری نے شرح مذکور میں ”تمییز الحارم“ میں کتاب ”الجام العوام“ امام حجۃ الاسلام قدس سرہ سے حدیث منقول ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”جو کسی بد مذہب کی طرف اس کی توقیر کو چلے اس نے ہدم بنیان اسلام پر اعانت کی“ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”ادب المفرد“ میں ایک

کتاب الزکاح میں ہے: ”رافضی اگر مولیٰ علی کی خدائی مانتا ہو یا یہ کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وحی پہنچانے میں غلطی کی یا صدیق اکبر کی صحابیت کا منکر ہو یا حضرت ام المؤمنین صدیقہ کی نسبت وہ کلمہ ملعونہ تہمت بکرتا ہو تو کافر ہے کہ ضروریات دین کا منکر ہے بخلاف اس صورت کے مولیٰ علی کو تفضیل دینا یا بعض صحابہ کی بے ادبی کرتا ہو تو وہ بد مذہب ہے کافر نہیں۔“ انتہی بلفظ۔ نیز علامہ موصوف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی کتاب ”تنبیہ الولاۃ والحکام علی احکام شاتم خیر الانام او احدا صحابہ اکرام“ علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام میں خاتمہ علمائے راسخین استاذ قراوقہا و محدثین سیدی ملا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری کے رسالے سے نقل فرماتے ہیں: ”جو صحابہ میں سے کسی کی شان میں بے ادبی کرے وہ بالاجماع فاسق و گمراہ ہے مگر جب یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ یہ گنہگار حلال ہے یا اس پر ثواب ملے گا جیسا کہ بعض روافض کا خیال ہے یا صحابہ کے کفر کا متعقد ہو تو اس صورت میں وہ بالاجماع کافر ہے۔“ انتہی۔ نیز اسی میں ”بزازیہ“ سے کہ کتب مذہب حنفی سے ہے نقل فرمایا: ”رافضیوں کو کافر کہنا واجب ہے ان کے اس قول پر کہ مردے دنیا کی طرف پھر واپس آئیں گے اور روحوں میں آواگون ہے اور خدا کی روح ائمہ میں آئی اور ائمہ معبود ہیں اور ان کے اس قول پر کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دھوکا ہوا کہ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو چھوڑ کر محمد ﷺ کو وحی دے گئے۔“ نیز اس کے مؤید ہے حدیث ابن نجار انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک اللہ عزوجل نے مجھے چن لیا اور میرے لیے اصحاب چنے اور ان میں سے میرے وزیر و مددگار کیے اور بے شک عنقریب آخر زمانے میں کچھ لوگ آئیں گے کہ ان کی شان گھٹائیں گے تم ان کے ساتھ کھانا نہ کھانا پانی نہ پینا ان کے پاس نہ بیٹھنا ان کے جنازے کی نماز نہ پڑھنا ان کے ساتھ نماز نہ پڑھنا۔“ سمویہ نے ثوبان رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میری امت میں کچھ لوگ ہوں گے کہ ان کے مولوی سخت فتنہ انگیز مسائل کا تداول کریں گے وہ میری امت کے بدتر لوگ ہیں۔“ حدیث ابن مردویہ میں انس رضی اللہ عنہ سے ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”بے شک آدمی نماز پڑھتا روزہ رکھتا حج و عمرہ جہاد کرتا ہے اور بے شک وہ منافق ہے۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ نفاق اس میں کدھر سے آیا فرمایا اس لیے کہ

باب وضع فرمایا کہ: ”فاسق کو سلام نہ کرے“ پھر اس میں اپنی سند سے تین حدیثیں روایت فرمائیں جو چاہے مطالعہ کرے ”فصولِ علّامی“ میں ہے: ”بوڑھے مسخرے کذاب بیہودہ کو کو سلام نہ کرے نہ اسے جو لوگوں کو گالیاں دیتا ہے یا اجنبی عورتوں کے منہ دیکھتا ہے نہ کھلے فاسق نہ گانے والے نہ کبوتر باز کو جب تک ان کی توبہ نہ ظاہر ہو“ نیز امام بخاری نے کتاب مذکور میں فرمایا: ”باب اس شخص کا جس نے خلوق یعنی زعفران سے بنائی ہوئی رنگت دار خوشبو لگانے والے اور اہل معاصی پر سلام ترک کیا“ پھر بسند خود مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے حدیث روایت کی: ”رسول اللہ ﷺ ایک قوم پر گزرے ان میں ایک شخص خلوق لگائے تھا سید عالم ﷺ نے ان لوگوں کو اپنی نظر کرم و سلام سے مشرف فرمایا اور اس شخص سے منہ پھیر لیا اس نے عرض کی حضور نے مجھ سے روگردانی فرمایا تیری پیشانی پر انگڑا ہے۔“ پھر بسند خود عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو سے حدیث روایت کی کہ وہ اپنے باپ شعیب وہ اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: ”ایک شخص خدمت اقدس حضور سید عالم ﷺ میں حاضر ہوئے سونے کی انگوٹھی پہنے تھے سید عالم ﷺ نے ان کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ جب انہوں نے دیکھا کہ حضور کو ناگوار ہوا چلے گئے اور وہ انگوٹھی چھینک کر لوہے کی بناوائی اسے پہن کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے سید عالم ﷺ نے فرمایا یہ اس سے بھی بدتر ہے۔ یہ دوزخیوں کا زیور ہے وہ واپس گئے اسے پھینکا اور چاندی کی انگشتری پہنی اس پر نبی ﷺ نے سکوت فرمایا۔“ پھر بسند خود حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی: ”ایک شخص بحرین سے خدمت اقدس میں حاضر ہوئے نبی ﷺ پر سلام عرض کیا حضور نے جواب نہ دیا ان کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی تھی اور ریشمی جبہ پہنے تھے وہ غمگین واپس گئے اپنی بی بی سے حال بیان کیا۔ زوجہ نے کہا شاید رسول اللہ ﷺ کو تمہارا جبہ اور انگوٹھی ناپسند ہوئی انہیں اتار کر پھر حاضر ہوا انہوں نے ایسا ہی کیا اب حضور اقدس ﷺ نے جواب سلام دیا۔“ نیز امام بخاری نے کتاب مذکور میں فرمایا: ”باب اس شخص کا جس نے چوسر کھیلنے والوں پر سلام نہ کیا“ پھر بسند خود فضل بن مسلم سے حدیث روایت کی وہ اپنے باپ سے راوی کہ: ”مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ جب دروازہ قصر

سے باہر تشریف لاتے جنہیں چوسر کھیلتے دیکھتے انہیں حراست میں کر کے لے جاتے کسی کو صبح سے شام تک باندھ رکھتے کسی کو دوپہر تک، شام تک بندھے رہنے والے وہ ہوتے جو بد کر کھیلتے اور دوپہر تک بندھنے والے وہ کہ ویسے ہی کھیلتے اور مولیٰ علی حکم فرماتے کہ ان لوگوں کو سلام نہ کیا جائے“ پھر ذکر فرمایا: ”اب ادب دینے اور نزد بازوں اور اہل باطل کو نکال دینے کا“ پھر بسند خود نافع سے حدیث روایت کی ”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب اپنے لوگوں میں کسی کو چوسر کھیلتا پاتے اسے مارتے اور چوسر توڑ دیتے“ پھر بسند خود المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کی کہ: ”ان کی حویلی سے کچھ حصے میں ایک گھر والے رہتے انہیں خبر پہنچی کہ ان کے پاس چوسر ہے فرما بھیجا کہ اگر تم خود نہ نکل گئے تو میں تمہیں اپنے مکان سے نکال دوں گی اور ان پر اس بارے میں اعتراض فرمایا“ پھر امام بخاری نے تین حدیثیں اور ذکر کیں جو چاہے دیکھ لے مسلم نے ابن سیرین سے روایت کی: ”بے شک یہ علم دین ہے (العلم میں لام عہد کا ہے یعنی وہ علم کہ نبی ﷺ علیہ وسلم تعلیم خلق کے لیے لائے جس سے کتاب و سنت مراد ہے کہ دین کی دونوں اصل ہیں) تو دیکھو کہ اپنا دین کس سے لیتے ہو یعنی ثقہ معتمد لوگوں سے لو“ ایسا ہی شرح مذکور میں ہے نیز مسلم نے ابن سیرین سے روایت کی: ”پہلے سند کی تحقیقات نہ ہوتی تھی جب فتنہ واقع ہوا علمائے فرمایا اپنے راوی ہمارے سامنے بیان کرو کہ ان میں سے جو اہل سنت دیکھے جائیں ان کی حدیث لی جائے اور جو بد مذہب نظر آئیں ان کی حدیث نہ لی جائے“ انتہی بلفظ نیز مسلم نے سعد بن ابراہیم سے روایت کی کہ وہ فرماتے: ”رسول اللہ ﷺ سے حدیث نہ کریں مگر ثقہ لوگ اھ“ بلفظ علامہ نووی نے اس کی شرح میں فرمایا: ”اس کے معنی یہ ہیں کہ صرف ثقات کی حدیث قبول کی جائے گی۔“ امام بخاری نے علی بن ہاشم کو فی کے بارے میں فرمایا ”وہ اور اس کا باپ دونوں اپنے مذہب میں حد سے گزر گئے تھے۔ ابن حبان نے کہا وہ تشیع میں غلو رکھتا ہے۔ صاحب، میزان الاعتدال فی نقد الرجال نے کہا میں کہتا ہوں اس کے غلو کے باعث امام بخاری نے اس کی حدیث روایت فرمائی ترک کردی کہ وہ رافضیوں سے بہت بچتے تھے۔ ظاہر آئیہ اندیشہ تھا کہ ان کے دین میں تقیہ ہے“ احمد بن المقدام نے کہا ہم یزید بن زریع کی مجلس میں تھے انہوں نے فرمایا:

”جو شخص جعفر بن سلیمان و عبد الوارث کے پاس جائے وہ میرے نزدیک نہ آئے عبد الوارث منسوب بہ اعتزال تھا اور جعفر منسوب بہ رخص“ انتہیٰ نیز یزید بن زریج نے عبد الوارث بن سعید بصری کے باب میں فرمایا: ”جو اس کی مجلس میں جائے میرے پاس نہ آئے“ انتہیٰ۔ شہاب کہتے ہیں میں نے ابن عبید سے سنا کہ: ”وہ کہتے تھے میں نے جابر جعفی کو ترک کر دیا اور اس سے کچھ نہ سنا۔ عقیلی نے کہا جابر جعفی رافضی ہے صحابہ کو برا کہتا ہے“ انتہیٰ۔ سماک بن سلمہ سے روایت ہے: ”میں کدیر ضبی کے پاس اس کی عیادت کو گیا اس کی عورت بولی ان کے پاس آ جاؤ کہ یہ نماز میں ہیں میں نے سنا کہ وہ اپنی نماز میں کہہ رہا تھا سلام نبی اور وصی پر میں نے کہا خدا کی قسم اللہ تعالیٰ اب کبھی مجھے تیرے پاس آتا نہ دیکھے گا انتہیٰ کدیر ضبی تشیع میں غلو رکھتا تھا۔“ امام دارقطنی نے عقیدہ کو اس نے چھوڑ دیا کہ وہ شیعہ ہے۔ مغیرہ نے کہا: ”ذری بن عبد الہ ہمدانی نے حضرت ابراہیم نخعی کو سلام کیا امام نے جواب نہ دیا یعنی اس لیے کہ وہ فرقہ مرجیہ سے تھا۔“ امام حمزہ زیات ابو مختار طانی سے روایت فرماتے ہیں: ”ذری بن کور نے ابو البحتری طانی سے حضرت سعید بن جبیر کی شکایت کی کہ میں نے انہیں سلام کیا انہوں نے جواب نہ دیا۔ ابو البحتری نے حضرت سعید سے اس کا تذکرہ کیا سعید نے فرمایا یہ روز ایک نیا دین نکالتا ہے خدا کی قسم میں کبھی اس سے کلام نہ کروں گا“ انتہیٰ۔ مولیٰ بن اسماعیل کہتے ہیں: ”عبد العزیز بن ابی رواد مرجی المذہب کا انتقال ہوا امام سفین مکہ معظمہ میں تھے جنازے کی نماز پڑھی اور ساتھ نہ چلے۔ سامنے سے راہ کاٹ کر تشریف لے گئے۔ لوگ دیکھنے گئے کہ امام کیا کرتے ہیں امام نے نماز پڑھی اور فرمایا میں نے چاہا لوگوں کو دکھا دوں کہ یہ شخص بد مذہبی پر مرا ہے اہ کہتے ہیں و کعب ابو معاویہ ضریر کے جنازے پر نہ گئے مذہب ارجا کے باعث“ انتہیٰ امام سفین بن عبیدہ فرماتے ہیں: ”عبد الرحمن بن اسحاق مدنی قدری تھا۔ اہل مدینہ نے اسے شہر پاک سے نکال دیا وہ زمانہ قتل ولید بادشاہ میں یہاں ایک پانی پر اتر اہم لوگ اس کے پاس نہ بیٹھے“ انتہیٰ عبد الوہاب بن عطاء خفاف کو مذہب قدریہ کی طرف نسبت کیا جاتا اسی وجہ سے ابو سلیمان زاہد اس کی مسجد سے اٹھ گئے اور اس کے پیچھے نماز نہ پڑھی یہ محمد بن احمد بن ابی شیبہ موصلی نے حکایت کی۔ جب معاذ بن ہشام آیا حمیدی نے مکہ معظمہ میں کہا:

”اس قدری سے حدیث نہ سنو“ محمد بن عبد اللہ بن نمیر نے کہا: ”محمد بن یسار مخزومی مذہب قدریہ کی طرف نسبت کیا گیا اور وہ سب سے زیادہ اس مسلک سے دور تھا“ اور امام مالک نے اس کے بارے میں فرمایا: ”دجالوں میں کے ایک دجال کو دیکھو“ امام ابن عبیدہ فرماتے ہیں: ”میں نے ابن اسحق کو مسجد منی شریف میں دیکھا مجھے شرم آئی کہ کوئی شخص مجھے اس کے ساتھ دیکھے لوگ اسے متہم بالقدر کرتے ہیں۔“ حماد بن زید نے کہا: ”میں ایوب و یونس و ابن عون کے پاس تھا عمرو بن عبید کا گزر ہوا وہ ٹھہرا اور ان ائمہ کو سلام کیا۔ اماموں نے جواب سلام نہ دیا، اس لیے کہ وہ معتزل قدری تھا صحابہ کو برا کہتا اور اپنے مذہب کی طرف بلاتا۔“ ابن حبان نے کہا: ”عمرو بن عبید پہلے اہل تقویٰ و عبادت سے تھا یہاں تک کہ اس نے نیا مذہب نکالا۔ اب امام حسن بصری کی مجلس سے وہ اور اس کی جماعت معتزل و کنارہ کش ہوئے اس لیے معتزل کہلائے“ ابن حبان نے کہا: ”وہ صحابہ کو برا کہتا اور حدیث میں جھوٹ بولتا تھا۔“ کامل بن طلحہ نے کہا: ”میں نے حماد سے گزارش کی اے ابو سلمہ آپ نے لوگوں سے روایت کی اور عمر و بن عبید کو ترک کر دیا فرمایا میں نے خواب دیکھا گویا لوگ جمعہ کے دن رو قبلہ نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ قبلہ کو پشت کیے ہے تو میں نے جانا کہ وہ بد مذہب ہے لہذا اس سے روایت ترک کر دی۔“ اور امام بیہقی نے مسعود بن محمد جرجانی کی روایت سے اعراض کیا اس لیے کہ وہ معتزل تھا۔ ابو بکر بن عیاش کہتے ہیں: ”میں نے فطر بن خلیفہ کو فی سے روایت صرف اس لیے ترک کی کہ وہ بد مذہب ہے“ ابن الفرغی نے کہا: ”میں نے محمد بن مغیرہ قرطبی کو ترک کر دیا کہ وہ بدعت کی طرف دعوت کرتا تھا۔“ محمد بن عبد اللہ انصاری نے کہا: ”ہم سلیمان بن ارقم کے پاس بیٹھنے سے منع کیے جاتے تھے پھر اس سے ایک سخت بات نقل کی۔“ ابو الولید نے کہا میں نے شریک کو کہتے سنا: ”ہمیں اپنے چچا کے بیٹے سلیمان بن عمر سے کیسا صدمہ پہنچا رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ بولتا ہے۔“ حاکم نے کہا: ”میں نے محمد بن یعقوب حافظ حدیث کو بار بار کہتے سنا کہ ابو بکر جارودی جب اپنے دادا کی قبر پر گزرتے کہتے اے باپ میرے اگر تم نے بہز بن حکیم کی حدیث روایت نہ کی ہوتی تو میں آپ کی زیارت کرتا“ یحییٰ بن حرب ذماری اور ایک جماعتِ علما سے منقول ہے کہ انہوں نے مسلمہ بن علی خشنی کو ترک کیا



ابن عدی کہتے ہیں: ”ہمارے عام مشائخ نے محمد بن یونس بن موسیٰ قرشی شامی سے روایت ترک کر دی۔“ امام بخاری نے عبد اللہ بن واقد ابو قتادہ حرانی کے بارے میں فرمایا: ”ائمہ نے اسے ترک کر دیا۔“ نیز عبد العزیز بن ابان کو فرمایا: ”محدثین نے اسے ترک کر دیا۔“ نیز عبد الغفور واسطی کو فرمایا: ”علمائے اسے ترک کر دیا۔“ نیز عبد الرحمن کو فرمایا: ”حفاظ نے اسے ترک کر دیا۔“ نیز سالم بن عبد کو فرمایا: ”ناقدین نے اسے ترک کر دیا۔“ اسی طرح اور لوگوں کے باب میں فرمایا ابو حاتم کہتے ہیں: ”ابراہیم بن منذر جن سے تلاوت قرآن مجید میں غلطیاں واقع ہوئیں امام احمد بن حنبل کے پاس آئے سلام کیا امام نے جواب نہ دیا۔“ یعقوب بن شیبہ روایت کرتے ہیں انہیں خبر پہنچی کہ: ”عمران بن حطان کی ایک چچا زاد بہن خارجی مذہب تھی عمران نے اس سے نکاح کیا کہ اسے اس باطل مذہب سے پھیر دے اس نے خود اسی کو اپنے مذہب پر کر لیا۔“ احیاء العلوم شریف کے ابواب میں ایک باب انواع مخلوق کے ساتھ بھائی چارے اور صحبت اور برتاؤ کے بیان میں ہے اس میں ان لوگوں کے جن سے اللہ کے لیے بغض رکھنا چاہیے ترتیب وار درجوں اور ان سے معاملہ کرنے کی کیفیت میں ارشاد فرمایا کافر ذمی جو سلطنت اسلام کے عہد و پناہ میں ہے ”اس کو ستانا جائز نہیں مگر یوں کہ اس سے روگردانی کریں“ مجلسوں میں ”اسے حقیر رکھیں“ راستہ چلتا ہو اور گجائش کم ہو تو ”اسے نہایت تنگ راستے میں چلنے پر مجبور کریں“ مگر نہ ایسا کہ کسی گڑھے میں گر جائے یا دیوار وغیرہ سے ٹکر کھائے کہ بے سبب انہیں صدمہ پہنچانا جائز نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ صدر راستہ ان کے لیے ان کے اعزاز کو نہ چھوڑا جائے اور یہ سنت مدت سے متروک ہو گئی ہے جو اسے زندہ کرے اس کے لیے ثواب ہے ”اسے ابتداً اسلام نہ کی جائے۔“ اس کی تحقیر کے لیے نہ اس سے السلام علیک کہے نہ اس کے قائم مقام اور کوئی لفظ جو ملتے وقت کہے جاتے ہیں۔ مثلاً اللہ تیری صبح خیر کے ساتھ کرے یا تیری صبح نیک ہو یا اور الفاظ جن کی آج کل عادت ہو رہی ہے۔ اور ”جب وہ ابتداً السلام علیک کہے جواب میں صرف وعلیک کہا جائے“ اور اس کے جواب میں فقط لفظ وعلیک کہنا واجب ہے اور ”بہتر یہ ہے کہ ان سے میل برتاؤ ساتھ کھانے سے باز رہیں“ کہ ان سب امور میں اس کا ایک نوع اعزاز ہے۔ ”رہا اس

سے دل کھول کر بات کرنا اور دوستوں کی طرح بے تکلفی تو یہ سخت مکروہ ہے قریب ہے کہ اس کی قوی صورت حرام کی حد کو پہنچے۔“ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب کریم میں فرماتا ہے: ”تو نہ پائے گا ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور پیچھے دن پر کہ دوستی کریں اللہ و رسول کے مخالفوں سے اگرچہ وہ ان کے باپ دادا یا بیٹے پوتے ہوں۔ نبی ﷺ فرماتے ہیں: ”مسلمان اور کافر کے کھانا پکینے کی آگیں آمنے سامنے نہ ہوں۔“ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اے ایمان والوں اپنے اور میرے دشمنوں کو اپنا دوست نہ ٹھہراؤ“ یعنی ان سے دوستی اور میل نہ کرو۔“ دوسری قسم وہ بد مذہب کہ اپنی بد مذہبی کی طرف بلاتا ہوا گروہ بدعت ایسی ہے جس کے باعث اس کی تکفیر کی جائے تو اس کا حکم ذمی کے حکم سے سخت تر ہے اس لیے کہ اسے نہ جزیہ لے کر رہنے دیں گے نہ عہد امان دینے کی نرمی کریں گے“ بخلاف کافر ذمی ”اور اگر اس کی بد مذہبی حد کفر تک نہ پہنچے تو اس کا معاملہ اللہ کے یہاں کافر کے معاملے سے ضرور ہلکا ہے مگر اس کے رد کا حکم کافر کے رد سے زیادہ سخت ہے۔ اس لیے کہ کافر اوروں کی طرف بڑھتا نہیں کہ مسلمان اسے کافر سمجھے ہوئے ہیں تو اس کی بات کی طرف التفات نہ کریں گے کہ وہ اسلام و اعتقاد حق کا اپنے لیے دعویٰ نہیں کرتا مگر یہ بد مذہب جو دوسروں کو اپنی بدعت کی طرف دعوت کرتا اور بکتا ہے کہ وہی حق ہے جس طرف وہ بلاتا ہے تو یہ مخلوق کے بہکنے گمراہ ہونے کا سبب ہے تو اس کا شر پھیلتا ہے تو اس سے اظہار بغض و دشمنی و دوری و بے علاقگی اور اس کی تحقیر اور اس پر اس کی بد مذہبی کے ساتھ طعن و تشنیع اور لوگوں کو اس سے نفرت دلانے کا استیجاب بہت زائد ہے اور اگر وہ اس پر تنہائی میں جہاں اور لوگ نہ ہوں سلام کرے تو جواب دینے میں مضائقہ نہیں پس اگر جانے کہ اس سے منہ پھیرنے اور جواب سلام نہ دینے کے باعث اپنی بد مذہبی کی برائی اس کے دل میں آئے گی اور اس سے اس کے جھڑکنے لکارنے کا اثر پیدا ہو گا تو جواب نہ دینا ہی بہتر ہے کہ جواب سلام اگرچہ واجب ہے ادنیٰ غرض سے جس میں کوئی بکار آمد مصلحت ہو ساقط ہو جاتا ہے یہاں تک کہ آدمی حمام یا قضاے حاجت میں ہو تو یہ واجب باقی نہیں رہتا اور اسے جھڑکنے کی غرض ان اغراض سے کہ علمائے وجوب ساقط ہونے کے لیے بیان فرمائیں زیادہ مہم ہے اور اگر وہ جماعت یعنی مجمع میں سلام کرے تو مطلقاً جواب نہ

نہیں یا تو اس سے دوسروں کو ایذا ہو جیسے ظلم کرنا یا مال چھیننا جھوٹی گواہی دینا غیبت کرنا لوگوں میں فساد کرنا ایک کی دوسرے سے چغلی کھانا اور اسی طرح کے اور گناہ یا اس کا گناہ تھا اس شخص کی ذات تک محدود رہے اس کا صدمہ دوسروں کو نہ پہنچتا ہو اس کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ اوروں کو خرابی کی طرف بلاتا ہے جیسے بھٹی والا کہ فاسقوں کی مجلس ہے جو مردوں سے عورتیں حرام کے لیے ملاتا اور شراب وغیرہ خراب کاموں کے اسباب خراب لوگوں کے لیے بہم پہنچاتا ہے دوسرا وہ جو اوروں کو اپنے کام کی طرف نہیں بلاتا بلکہ آپ ہی گناہ کرتا ہے جیسے شراب خور یا زنا کار اور یہ جو دوسروں کو دعوت نہیں کرتا، دو حال سے خالی نہیں اس کا گناہ کبیرہ ہو یا صغیرہ اور ان میں ہر ایک اس گناہ پر مصر اور اس کا عادی ہو گا یا نہیں؟ ان تقسیموں سے تین قسمیں حاصل ہوتی ہیں ہر قسم کا ایک خاص مرتبہ معین ہے اور ان میں ایک دوسرے سے سخت تر ہے تو ہم سب کے ساتھ ایک روش نہ چلیں گے بلکہ تفصیل کریں گے اور یوں کہیں گے کہ پہلی قسم جو تینوں قسم میں سخت تر ہے وہ ہے جس سے اوروں کا ضرر ہے، جیسے ظلم، غصب جھوٹی گواہی، غیبت، چغلی ان لوگوں سے یک لخت رد گردانی اور ان سے میل جول کا ترک اور ان کے ساتھ معاملہ کرنے سے کشیدگی اولیٰ ہے کہ وہ گناہ جس سے خلق کو ایذا ہو سخت ہے کفر کے بعد ضرر رسانی سے بدتر کوئی چیز نہیں۔ پھر ان کی بھی قسمیں ہیں ظلم یا تو خون میں ہے کہ ناحق قتل کرتا ہے یا مال میں کہ ناحق دبا لیتا ہے یا آبروؤں میں کہ ان کی بے حرمتی کرتا ہے اور ان میں بعض بعض سے سخت تر ہیں: قتل مال لینے سے اور مال لینا کسی کی آبرو پر زبان درازی سے ان لوگوں کی تذلیل و توہین اور ان سے روگردانی کا استتباب سخت مؤکد ہے اور جب ان کی اس اہانت سے ان کا یا اوروں کا ایسے افعال سے باز رہنا متوقع ہو تو اور زیادہ شدت مؤکد ہو جائے گا۔ قسم دوم بھٹی یعنی مجلس فساد والا کہ فساد کے سامان مہیا کرتا اور مردوں سے عورتیں ملاتا اور فساد کی راہ خلق پر آسان کرتا ہے اور ایک نسخہ میں ہے کہ ان سامانوں کا راستہ سہل کرتا ہے۔ یہ لوگوں کو دنیوی ایذا نہیں دیتا ہاں اپنے کام سے ان کے دین کی بیخ کنی کرتا اور انہیں ہلاکت میں ڈالتا ہے اور ایک نسخہ میں بیخ کی جگہ اچک لے جانا ہے اگرچہ یہ ان کی رضا مندی سے ہو اس کا حکم پہلی قسم کے قریب ہے مگر اس کی بہ نسبت ہلکا کہ جو گناہ خاص اللہ

دینا ہی اولیٰ ہے کہ لوگوں کو اس سے نفرت ہو ان کی نگاہوں میں اس کی بد مذہبی کی شاعت اور اس بد مذہب کی حقارت ہو اسی طرح اولیٰ یہ ہے کہ اس کے ساتھ احسان سے باز رہیں اور اس کی ضرورتوں میں اس کی مدد سے منع کریں خصوصاً ایسے کام میں جس پر خلق کو اطلاع ہو۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں جو کسی بد مذہب کو جھڑ کے اللہ تعالیٰ اس کا دل امن و ایمان سے بھر دے اور جو کسی بد مذہب کی تذلیل کرے اللہ تعالیٰ اسے اس بڑی گھبراہٹ کے دن امان بخشے اور جو اس سے نرمی یا اس کی عزت کرے یا بکشاہدہ پیشانی اس سے ملے اس نے وہ چیز ہلکی جانی جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی“ یہ حدیث ابو نعیم نے ”حلیہ“ اور ہروی نے کتاب ”ذم الکلام“ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی اور ابو نصر سجزی نے ”ابانہ“ میں حدیث عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی بد مذہب کی توقیر کی اس نے اسلام کے ڈھانے پر مدد دی نیز اسے ابو نصر و ابن عدی و ابن عساکر نے بروایت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ سے اور نیز ابن عدی نے بروایت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نبی ﷺ سے روایت کیا ”تیسری قسم بد مذہب ناخواندہ کہ دعوت یعنی لوگوں کو اپنی بد مذہبی کی طرف بلانے پر قادر نہ ہو اور اس کا اندیشہ نہ ہو کہ لوگ اس کی پیروی کریں گے تو اس کا معاملہ آسان اور ہلکا ہے بہتر یہ ہے کہ اس کا علاج اس پر سختی کرنے اور اسے ذلت دینے سے نہ کیا جائے بلکہ نرمی کے ساتھ نصیحت کریں اور راہ حق دکھائیں ”اس لیے کہ ناخواندوں کے دل جلد بدل جاتے ہیں“ کہ وہ لوح سادہ ہیں جن میں کوئی نقش جما نہیں اور اگر نصیحت کا رگرنہ ہو اور روگردانی میں اس کی بدعت کی برائی اور حقارت اس کی نگاہ پیدا ہو تو اس سے روگردانی کا استتباب مؤکد ہو جائے گا پس اگر معلوم ہو کہ یہ اس میں کچھ اثر نہ ڈالے گا کہ وہ ٹھوس طبیعت اور بھدے ذہن کا ہے اور اس کی سرکشی اس کے دل میں جم گئی ہے تو روگردانی اولیٰ ہے کہ جب بد مذہبی کی برائی ظاہر کرنے اور اس کی توہین و تنقیص میں کمال درجے کی کوشش نہ کی جائے گی وہ مخلوق میں پھیل پڑے اور اس کی چنگاریاں اڑ کر دور دور جائیں گی اور اس کی خرابی عام ہو جائے گی اور لوگوں میں گمراہی راہ پائے گی رہا وہ جو صرف اعمال کا گنہگار ہے نہ اعتقاد کا وہ دو حال سے خالی

گمان قریب یا دور ہو اور یہ سب شیطان کے اشاروں، رموز، خیال بندیوں پر چلنا اور عقبے کے کاموں سے دور ہے تو جسے دینی کاموں میں رغبت ہے وہ اپنے نفس کے ساتھ جہاد اور ایسی پوشیدہ باریکیوں کی تفتیش و کدوکاوش اور ان مختلف حالوں کی نگاہ داشت میں رہتا ہے اور اس معاملے میں قلب ہی کا فتویٰ لیا جائے گا اس پر کیا وارد ہوتا ہے اور وہ کبھی اپنے اس غور میں حق بات تک پہنچ جاتا ہے جب کہ توفیق الہی مساعد ہو اور کبھی حق سے خطا کر جاتا ہے اور کبھی دانستہ اپنی خواہش و رغبت نفسانی کی پیروی کر بیٹھتا ہے اور کبھی خطا میں پڑتا اور دھوکے کے باعث گمان کرتا ہے کہ وہ اللہ کے لیے عمل کرتا اور آخرت کا راستہ چلتا ہے“ حالانکہ وہ اس گمان میں فریب کھائے ہوئے ہے۔ ”احیاء العلوم“ کی عبارت اس کی شرح ”استحاف السادة المتقين“ تصنیف علامہ فاضل سید محمد زبیدی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ختم ہوئی۔ جسے اللہ تعالیٰ گمراہی سے بچائے اس کے لیے اسی قدر کفایت ہے اور اللہ ہی مالک ہدایت ہے اور اسی کی طرف سے حفظ و حمایت ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ سب سے اعلم اور اس کا علم ہر علم سے اتم اور اللہ کے درود و سلام محمد ہمارے سرور اور ان کے آل و اصحاب پر۔ راقم محافظ کتب خانہ مکہ معظمہ

(السید اسماعیل بن خلیل)

(۴)

سب خوبیوں سراہا اللہ سارے جہان کا پروردگار اور درود و سلام ہمارے سردار محمد اور ان کے آل و اصحاب پر۔ زان بعد میں نے مفتی مدینہ منورہ کا جواب دیکھا کہ سوال میں جن لوگوں کا ذکر ہے ان کے ساتھ نہ ملنا چاہیے، یہی حق ہے جس سے سرتابی سزاوار نہیں جب کہ وہ لوگ اس حال پر ہوں۔ خدا کی پناہ گمراہان گر کے مکر سے اللہ تعالیٰ ہمیں رہنمائی راہ یاب کے گروہ میں حشر دے۔ یہ اپنی زبان سے کہا اور اپنے قلم سے لکھا اپنے پروردگار عظیم الاحسان کے امیدوار عفو طوبی محمد سعید بن محمد بن سلیمان نے کہ مسجد الحرام میں طالبان علم شریف کا خادم ہے۔

(رب اجعلنی محمد سعید)

(۵)

ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ سب خوبیاں پروردگار عالم کو اور

(بقیہ صفحہ نمبر 54 پر ملاحظہ فرمائے)

تعالیٰ اور بندے کے معاملے میں ہو عفو سے زیادہ نزدیک ہے اس بنا پر کہ ایک قول میں حقوق اللہ کی بنا نرمی و آسانی پر ہے، مگر اس جہت سے کہ اس میں فی الجملہ اوروں پر دست درازی ہے دوسروں کو ضرر پہنچنے کے باعث سختی رکھتا ہے اس کا مقتضی بھی وہی ذلت دنیا منہ پھیرنا قطع کرنا اس کے سلام کا جواب نہ دینا ہے جب گمان ہو کہ اس میں اس کے یا اوروں کے لیے ایک طرح کی جھڑکی ہے۔ قسم سوم وہ کہ تنہا فسق کرتا ہے جیسے شراب پینا یا کسی واجب کا بجانہ لانا یا کسی ممنوع شرعی کا مرتکب ہونا جو خاص اسی کی ذات سے خاص ہو اس کا معاملہ ہلکا ہے، مگر جس وقت گناہ میں مشغول ہے اس وقت ملے تو جس طرح باز رہے منع کرنا واجب ہے کسی حال پر ہو اگرچہ تذلیل و تحقیر سے بلکہ بن پڑے تو زد و کوب سے کہ امر ناجائز سے روکنا فرض ہے پھر جب وہ گناہ سے فارغ ہو لیا اور معلوم ہو کہ یہ اس کی عادت دائمی ہے وہ اس پر اصرار رکھتا ہے پس اگر تحقیق معلوم ہو کہ نصیحت کرنا اسے گناہ کی طرف پار دگر جانے سے روکے گا تو اس وقت نصیحت واجب ہے اور اگر یہ تحقیق نہ ہو مگر اس کی امید ہو تو افضل نصیحت کرنا اور باز رکھنا ہے نرمی کے ساتھ اور روشنی میں زیادہ نفع ہو تو درشتی سے۔ رہا اس کے جواب سلام سے روگردانی اور اس سے میل کرنے سے باز رہنا جب کہ معلوم ہو کہ اسے گناہ کی لت ہے اور نصیحت سود مند نہ ہوگی تو اس میں تامل ہے اور علما کے برتاؤ طریقے اس میں مختلف رہے ہیں اور ٹھیک یہ ہے کہ یہ آدمی کی نیت کے اختلاف سے مختلف ہو جاتا ہے۔ ایسی ہی جگہ کہتے ہیں کہ اعمال نیتوں پر ہیں اس لیے کہ نرمی برتنے اور خلق کی طرف بہ نگاہ مہر دیکھنے میں جلال و عظمت الہی کے حضور ایک نوع تواضع ہے اور سختی و روگردانی میں ایک طرح کا تکبر اور اپنے آپ کو اچھا جاننا اور اس میں فتویٰ دل سے پوچھنا چاہیے کہ یہ معاملہ اسی کے سپرد ہے تو جس بات کی اپنی خواہش نفس و متقاضی طبع کی طرف زیادہ جھکتا دیکھتے تو بہتر اس کی ضد و مخالفت ہے اس لیے کبھی اس کی تذلیل اور اس پر سختی تکبر و خود پسندی اور اس پر اظہار بلندی میں لذت پائے اور اپنے نفس کی صلاح پر اترانے کے باعث سے ہوتی ہے اور کبھی رفق و نرمی مداہنت اور کسی دنیوی غرض پانے کے لیے دلداری یا اس خوف کے باعث سے ہوتی ہے کہ اس کی وحشت و نفرت سے ہمارے مال یا وجاہت پر کچھ اثر نہ پڑے خواہ اس بات کا

# مَجرباتِ امام احمد رضا

امام احمد رضا ایک عبقری عالم دین ہونے کے ساتھ عظیم روحانی پیشوا بھی تھے۔ تاہم تصوف و روحانیت کے حوالے سے ان کی تعلیمات و خدمات پر اب تک بہت محدود تحقیق ہوئی ہے اور محض چند ہی مضامین اس حوالے سے سامنے آئے ہیں۔ اس موضوع پر کثیر تحقیقی مواد موجود ہے اور ضرورت ہے کہ اسکالر زامام احمد رضا کی حیات کے اس پہلو پر تحقیقات پیش کریں۔ پیش نظر سلسلے ”مَجرباتِ امام احمد رضا“ میں امام احمد رضا کی تعلیم کردہ دعائیں، اوراد و وظائف اور نصیحتیں پیش کیے جاتے ہیں۔ عید

## شبِ برأت اور امام احمد رضا کا پیغام

۱۱ شعبان المعظم ۱۳۳۴ھ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

شبِ برأت قریب ہے۔ اس رات تمام بندوں کے اعمال حضرت عزت میں پیش ہوتے ہیں۔ مولیٰ عزوجل بطفیل حضور پر نور شافع یوم النشور علیہ افضل الصلوات والسلام مسلمانوں کے ذنوب معاف فرماتا ہے، مگر چند ان میں وہ دو مسلمان، جو باہم دنیوی وجہ سے رنجش رکھتے ہیں۔ فرماتا ہے: ان کو رہنے دو، جب تک آپس میں صلح نہ کر لیں۔ لہذا اہل سنت کو چاہیے کہ حتی الوسع قبل غروب آفتاب ۱۴ شعبان باہم ایک دوسرے سے صفائی کر لیں۔ ایک دوسرے کے حقوق ادا کر دیں۔ یا معاف کر لیں کہ باذنہ تعالیٰ حقوق العباد سے صحائفِ اعمال خالی ہو کر بارگاہِ عزت میں پیش ہوں۔ حقوق مولیٰ تعالیٰ کے لیے توبہ صادقہ کافی ہے۔ التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ۔ ایسی حالت میں باذنہ تعالیٰ ضرور اس شب میں امید مغفرتِ تامہ ہے۔ بشرطِ صحت عقیدہ و هو الغفور الرحیم۔

یہ سب مصالحت اخوان و معافی حقوق بحمد تعالیٰ یہاں سالہائے دراز سے جاری ہے۔ امید کہ آپ بھی وہاں مسلمانوں میں اس کا اجرا کر کے من سن فی الاسلام سنۃ فلہ اجرہا واجد من عمل بہا الی یوم القیامۃ لا ینقص من اجورہم شیئاً کے مصداق ہوں۔ یعنی جو اسلام میں اچھی راہ نکالے، اس کے لیے اس کا ثواب ہے اور قیامت تک جو اس پر عمل کریں ان سب

کا ثواب ہمیشہ اس کے نامہ اعمال میں لکھا جائے بغیر اس کے کہ ان کے ثوابوں میں کچھ کمی آئے۔ اور اس فقیر ناکارہ کے لیے عفو عافیت دراین کی دعا فرمائیں۔ فقیر آپ کے لیے دعا کرے گا اور کرتا ہے۔ سب مسلمانوں کو سمجھا دیا جائے کہ وہاں نہ خالی زبان دیکھی جاتی ہے، نہ نفاق پسند ہے، صلح و معافی سب سچے دل سے ہو۔ والسلام۔ فقیر احمد رضا قادری عفی عنہ۔ (ماخوذ: خط بنام ملک العلماء ظفر الدین فاضل بہار، مندرجہ ”کلیات مکاتیب رضا“)



## دعائے صحت کی اپیل

صدرِ ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا و مدیرِ اعلیٰ ماہنامہ معارفِ رضا، کراچی، محترم صاحبزادہ سید وجاہت رسول قادری صاحب مدظلہ العالی آج کل سخت علیل ہیں اور ڈاکٹرز نے اُن کے لیے اوپن ہارٹ سرجری (Open Heart Surgery) یعنی دل کا آپریشن تجویز کیا ہے۔ قارئین معارفِ رضا اور تمام مسلمانوں کی خدمت میں دعائے صحت کی درخواست ہے۔



# دور و نزدیک سے

قارئین معارفِ رضا کے خطوط و ای میل اور خبریں

علامہ مصطفیٰ رضوی (مالگاؤں، انڈیا)

محترم سید وجاہت رسول قادری صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! امید ہے کہ آپ بہ عافیت ہوں گے۔ عرصہ سے کوئی رابطہ نہیں ہوا نہ ہی آپ نے یاد فرمایا۔ مجھے کئی ہندوستانی احباب سے آپ کی علالت کی اطلاع ملی دعائے خیر بھی کی گئی۔

۲۱/ مئی ۲۰۱۱ء تا ۲۹/ مئی شامی ہند کا علمی سفر رہا، جس میں اجیر شریف، بریلی شریف، مارہرہ شریف، پبلی بھیت شریف، بدایوں شریف اور علی گڑھ حاضری ہوئی۔ بریلی شریف میں امام احمد رضا اکیڈمی کی عظیم و شان دار عمارت مفتی محمد حنیف خاں رضوی و مولانا عبدالسلام رضوی کی معیت میں دیکھی۔ یہاں علمی نشست میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی کی عظیم و قابل قدر خدمات کا ذکر رہا۔ مفتی صاحب نے فرمایا کہ اس وقت جس انداز میں ادارہ کام کر رہا ہے وہ تمام اہل سنت کے لیے لائق فخر ہے۔ موصوف نے یہ بھی کہا کہ سید وجاہت صاحب کی مخلصانہ خدمات نے ادارے کے دائرہ کار کو عالمی سطح پر وسیع کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ شہر علم بریلی کی کئی علمی مجالس میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی و مجلس رضا لاہور کا ذکر خیر رہا۔ سچ ہے ہمارے ان اداروں نے جو کام انجام دیا وہ ایسے ہیں کہ شہر بریلی کی محافل میں ان کا چرچا ہو۔ اہل بریلی کے دلوں میں آپ کا بڑا احترام ہے اور یہ سب برکت ہے نسبت رضا کی اور رضویات پر علمی کام کی۔

ڈاکٹر عبدالنعم عزیزی ان دنوں سخت علیل ہیں۔ ان کی عیادت بھی کی، انھوں نے آپ کی صحت کی بابت دریافت کیا۔ کافی دیر تک ادارے کا ذکر کیا۔ وہ رضویات پر بڑا عمدہ کام کر رہے ہیں، ساری زندگی قلم چلایا اور اب بھی ان کا قلمی سفر جاری ہے، لکھنے والوں کی رہ نمائی کی۔ شہر علم بریلی میں میرے مرشد گرامی تاج الشریعہ علامہ ازہری میاں کا قائم کردہ ادارہ مرکز الدراسات الاسلامیہ جامعۃ الرضادیکھا۔ علامہ ازہری نے نہایت معیاری ادارہ قائم کیا ہے۔ حسن

تعمیر، حسن انتظام و اہتمام، شعبہ جات، جدید و قدیم علوم کی تدریس، محنتی اساتذہ سبھی نے متاثر کیا۔ یہاں مولانا عبدالرحیم نشتر فاروقی، شہزادہ صدر الشریعہ مفتی بہاء المصطفیٰ اعظمی، مفتی محمد صالح بریلوی و دیگر اساتذہ سے ملاقات رہی۔ مولانا نشتر فاروقی نے یادگار رضا (قدیم) کے شماروں سے مقالات کا ایک مجموعہ بنام ”مقالات یادگار رضا“ مرتب کیا ہے جو زیر طبع ہے۔ آپ ہی کی کاوش سے فتاویٰ حامدیہ شائع ہو انیز حجۃ الاسلام علامہ حامد رضا خاں کے کئی ایک رسائل کی ترتیب، تخریج اور اشاعت کی۔ اس ادارے سے بحمد تعالیٰ تاج الشریعہ کی کئی کتابیں اردو عربی میں چھپ کر منظر عام پر آچکی ہیں۔

پبلی بھیت سے بھی اہل سنت کا رشتہ تاریخی ہے۔ محدث سورتی، ابوالمساکین مولانا ضیاء الدین پبلی بھیتی (مدیر تحفہ حنفیہ پٹنہ)، مولانا حشمت علی خاں، شاہ وجیہ الدین پبلی بھیتی، مانامیاں پبلی بھیتی ان بزرگوں کے آستانوں کی زیارت کی، ڈاکٹر اسد نوری سے علمی گفتگو رہی۔ یہاں کی تاریخی جامع مسجد دیکھی جسے اعلیٰ حضرت کے جد امجد حافظ رحمت خاں روہیلہ نے بنوایا تھا، بڑی اور خوب صورت مسجد ہے۔ بدایوں شریف میں مولانا اسید الحق عاصم قادری سے ملاقات رہی اور اکابر بدایوں کی بارگاہ میں حاضری کی سعادت ملی۔ اسی سفر میں حضرت امین ملت کا فون آیا۔ حضرت امین ملت نے دریافت کیا کہ علی گڑھ کب آرہے ہو؟ راقم نے احباب سے کہا اب چلیں ہمارے مرکز روحانیت مارہرہ مطہرہ کی سمت! جمعہ کا دن تھا، دوپہر مارہرہ شریف پہنچے، آستانوں پر حاضری دی، محفل نعت سبحانی، کلام رضا پیش کیا:

کیسے آفتاؤں کا بندہ ہوں رضا

بول بالے مری سرکاروں کے

سر شام علی گڑھ جا پہنچے، رات امین ملت کی بارگاہ میں باریابی کا شرف ملا۔ امین ملت نے تقریباً دو گھنٹہ علمی گفتگو فرمائی اور ہمارے

قادری، ڈاکٹر مجید اللہ قادری، عبدالمطیف قادری، عرفان ضیائی (جمعیت اشاعت اہلسنت)، پروفیسر دلاور خاں، عبدالرزاق تابانی، ڈاکٹر حسن امام اور محمد عبید الرحمن نے میٹنگ میں شرکت کی۔ ادارے کے دفتر فون کرنے والوں میں معارف رضا کے قارئین کے علاوہ لاہور سے جناب ظہور الدین صاحب (ادارہ پاکستان شناسی، لاہور)، علامہ خورشید احمد سعیدی (اسلام آباد)، سلیم اللہ جندران صاحب، احمد ترازوی (مدیر افق، کراچی) جانشین مسعود ملت جناب مسرور احمد صاحب اور رضا الحسن قادری (دارالاسلام، لاہور) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

### ادارے کی ویب سائٹ کی خبریں

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل کی روزِ اوّل سے کوشش رہی ہے کہ امام احمد رضا کے علمی و تحقیقی افکار کو مقامی اور ملکی سطح کے ساتھ ساتھ بین الاقوامی سطح پر بھی پھیلایا جائے۔ اس سلسلے میں ادارے کی ویب سائٹ [www.imamahmadraza.net](http://www.imamahmadraza.net) کا اہم کردار ہے۔ گزشتہ کئی سالوں سے قائم اس ویب سائٹ کو امسال از سر نو ڈیزائن کروایا گیا ہے۔ ادارے کی بھرپور کوشش ہے کہ تحقیقی مواد اور اشاعتیں اس ویب سائٹ کے ذریعے زیادہ سے زیادہ دستیاب ہوں تاکہ دور دراز کے قارئین و محققین استفادہ کر سکیں۔ گزشتہ ماہ جن سینکڑوں افراد نے ادارے کی ویب سائٹ ملاحظہ کی ان کا تعلق درج ذیل ملکوں اور شہروں سے ہے: پاکستان کے شہروں کراچی، لاہور، اسلام آباد، راولپنڈی، فیصل آباد، پشاور، کوئٹہ، گوجرانوالہ اور سرگودھا، ہندوستان کے شہروں ممبئی، نئی دہلی، بنگلور، کلکتہ، حیدرآباد، پونا، لکھنؤ، الہ آباد، پٹنہ، اندور، بے پور، چندی گڑھ، ہمدانی، چنائے، بھوپال، دہانڈ، اودے پور، بھوبانیسوار، امرتسر، کوزہیکوڈ، ماہاپی، ورناسی، بلگوام اور میسور؛ امریکہ کی ریاستوں نیویارک، الینویس، اوتاہ، کیلیفورنیا، ٹیکساس، فلوریڈا، ٹینیسی، جورجیا، اوکلاہاما اور میری لینڈ؛ انگلینڈ کے شہروں لیسٹر، بریڈفورڈ، لندن، لیڈز، برمنگھم، سوٹن، کارڈف، پریسٹن، اولڈبری، گلاسگو، بولٹن، کروئڈن، ڈونڈی، مانچیسٹر، لوٹن، برسٹل، برنٹوڈ، بیسٹن اور اولڈہیم؛ سعودی عرب کے شہروں جدہ، ریاض اور دہران؛ متحدہ عرب امارات کے شہر دبئی؛ کویت؛ کینیڈا کے شہروں ونڈسر، کیچینر، سرے اور مسی سیوگا؛ مارشس کے شہر

حوصلوں میں نئی جان ڈال دی، مسلک رضا کی اشاعت کے حوالے سے مشورے دیے، نوری مشن کی اشاعتی خدمات سے متعلق عمدہ و مفید تاثرات دیے، مطبوعات مشن پر تبصرہ فرمایا اور اپنے قائم کردہ ادارہ ”جامعۃ البرکات“ کے مشاہدے کی دعوت دی۔ ہفتہ کی صبح بعد از فجر ہم البرکات جا پہنچے۔ عظیم ادارہ امین ملت کی کدو کاوش کاشہرستان علم و فن، خاندان برکات کا تعلیمی مشن مکمل طور پر اہل سنت کی علمی قیادت کر رہا ہے اور فیضان علم بانٹ رہا ہے۔ اہل سنت کی تاریخ نگاریں نقش کہا جائے البرکات کو تو بجا ہے۔ بقول علامہ قمر الزماں اعظمی: ”علی گڑھ میں درس گاہ کا قیام علی گڑھ کو نئی زندگی دینا ہے، علی گڑھ جہاں الحاد تقسیم ہو رہا تھا اور بے دینی عام ہو رہی تھی اس کے قلب میں بیٹھ کر درس گاہ کا قیام کسی خلا کی تسخیر سے کم نہیں۔“

گزشتہ دنوں علامہ محمد عبدالمبین نعمانی سے گفتگو ہوئی۔ حضرت نے ادارے کی مطبوعات / معارف رضا کی بابت دریافت کیا، میں نے کہا کہ ڈاک کی گرانی کے سبب اب یہاں نہیں آرہا۔ حضرت نے کہا کہ سید صاحب سے کہو کہ انڈیا میں کم از کم ۵/۷ مقامات پر ضرور بھیج دیا کرو۔ راقم کا خیال ہے کہ انڈیا میں ان مقامات پر معارف و مطبوعات ادارہ ضرور بھجوائیں: بریلی (علامہ ازہری میاں، امام احمد رضا اکیڈمی، ڈاکٹر عزیز)، مبارک پور (الجامعۃ الاشرفیہ، الجمعۃ الاسلامیہ)، ممبئی (رضا اکیڈمی، دہلی دارالقلم)، پٹنہ (رضابک ری ویو، خدائش لائبریری)، رام پور (رضا لائبریری)، مالگاو (احقر غلام مصطفیٰ رضوی)۔ اگر راقم کو بھیج دیں تو راقم لوکل ڈاک سے ان مقامات تک باضابطہ بھیج دیا کرے گا۔

بقیہ احوال لائق شکر ہیں۔ احباب و رفقاء کار کا سلام قبول فرمائیں۔

### ادارے کے دفتر سے رابطہ

گزشتہ ماہ ادارے کے دفتر میں ماہنامہ افق کراچی کے مدیر جناب احمد ترازوی اور ڈاکٹر محمد انور خاں (سندھ یونیورسٹی، جامشورو) تشریف لائے۔ دعوت اسلامی کے شعبہ رسائل و جرائد کے ذمے داران عابد و سلیم صاحبان بھی تشریف لائے اور اراکین ادارہ سے ملاقات کی۔ ادارے کے ٹرسٹ کی میٹنگ حاجی رفیق برکاتی صاحب کی سربراہی میں منعقد ہوئی۔ صدر ادارہ سید وجاہت رسول

کتب وغیرہ دیکر گاہے بگاہے مدد کرتے رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا بہترین اجر و ثواب عطا فرمائے۔ دین و دنیا مقام و عزت عطا فرمائے اور ہمیشہ اس توفیق سے نواز تارہے۔ آمین

چنانچہ آپ کی خدمت میں گزارش ہے کہ ہمارے جامعہ کی طالبات اور لائبریری کو اپنے ہدیہ سے دینی کتب وغیرہ کی صورت میں نوازیں۔ اور بالخصوص ماہنامہ ”معارفِ رضا“ کے نئے اور پرانے شمارے عطا فرمائیں۔ آپ کے بے حد ممنون رہیں گے۔ ”جزاک اللہ عنائیر الجزاء“ آمین!

جہاں تک ممکن ہو سکے مسلکِ حق اہل سنت کی تعلیمات و دین اسلام کی اشاعت و خدمت میں ہماری مدد فرمائیں: ہم جامعہ اسلامیہ عربیہ انوار العلوم ملتان کے فارغ التحصیل پروفیسر سید مظہر سعید کاظمی شاہد صاحب امیر جماعت اہل سنت پاکستان کے دستِ بیعت ہیں اور مسلک کی خدمت میں مشغول ہیں۔ ارادے اور مقاصد بہت بلند، خدمتِ دین کا جنون، مسلک و مذہب سے بے حد پیار، مگر وسائل محدود ترین ہیں۔ آپ کی صورت میں امید کی کرن نظر آتی محسوس ہو رہی ہے۔ امید و اتق ہے کہ آپ ضرور بالضرور مثبت جواب عطا فرمائیں گے۔ ہمارے ادارہ ”جامعۃ الصالحات السعیدیۃ لعنات“ میں درسِ نظامی (عامہ تا عالمیہ / دورہ حدیث شریف) تک ترجمہ و تفسیر قرآن پاک، تجوید و قراءت، تفہیمِ دین کورس اور سکول ایجوکیشن (عصری و جدید تقاضوں کے مطابق تعلیم) دی جاتی ہے۔ پروفیسر خورشید احمد سعیدی صاحب انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد کے مضامین والے تمام رسائل اور تقابلی ادیان سے متعلقہ رسائل درکار ہیں۔ نوازش ہوگی۔

پورٹ لوئس؛ قطر کے شہر دoha؛ جنوبی افریقہ کے شہروں پریتوریا، کیپ ٹاؤن، جوہانسبرگ، پوچفس ٹروم؛ ہالینڈ کے شہروں امسٹرڈم اور زویلیہ؛ اسپین کے شہر بارسلونا؛ فرانس کے شہروں پیرس اور سینٹ مورٹیس فوسیس؛ ملائیشیا کے شہر کوالالمپور؛ جرمنی؛ کینیا کے شہر مومباسا؛ انڈونیشیا کے شہروں میڈان، ڈومائی، یوگایا کرتا؛ ملاوی کے شہر بلانٹائرے؛ بحرین کے شہر مناما؛ ایتھوپیا کے شہر ایڈس ایببا؛ ناروے کے شہر اوسلو؛ اٹلی کے شہروں مونٹی چیاری اور میلان؛ سینیگال کے شہر ڈاکار؛ ملاوی کے شہر بلانٹائرے؛ یونان کے شہر ایتھنز؛ اردن کے شہر عمان؛ نیپال کے شہر کھٹمنڈو؛ فلپائن کے شہر سیگائے ڈی اورو؛ پرتگال کے شہر لیسبون؛ روس کے شہر ماسکو؛ فلسطین؛ میکسیکو کے شہر میکسیکو سٹی؛ چین کے شہر ٹائپن؛ یمن کے شہر صنعاء؛ سوڈان کے شہر خرطوم؛ تھائی لینڈ کے شہر بنگاک؛ بنگلہ دیش کے شہر ڈھاکہ اور چلی کے شہر سے ایک کاسے ادارے کی ویب سائٹ ملاحظہ کی گئی۔ ماشا اللہ

### نسیم اختر صدیقی (ملتان)

محترم المقام عزت مآب جناب مدیر اعلیٰ صاحب ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا انٹرنیشنل و ماہنامہ معارفِ رضا کراچی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

خیریت موجد خیریت مقصود مزاج گرامی! سلسلہ مسنون کے بعد عرض خدمت ہے کہ ہمیں سر خورشید احمد سعیدی صاحب لیکچرار انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد کی وساطت سے معلوم ہوا کہ آپ مسلکِ حق اہل سنت (بریلویہ) اور اسلام کے پیغام کی صحیح اشاعت و ترویج کے سلسلے عظیم خدمات سرانجام دے رہے ہیں اور جہاں کہیں مسلکِ حق اہل سنت کو دینی کتب وغیرہ کی ضرورت پڑتی ہے، صدقہ جاریہ کی صورت میں اس مسلک کے اہل حضرات کی دینی

### ادارے میں موصول ہونے والے رسائل و کتب

نمبر شمار	کتاب کا نام	مصنف / مرتب / مترجم	صفحات	ناشر
۱	ابوالخطاب عمر بن الحسن بن علی الاندلسی	التنویز فی ہلد السراج المنیر	۷۱۶	عکس مخطوطہ
۲	An Open Secret	Abdus Sattar Hamdani	۲۴	برکاتِ رضا، پور بندر
۳	Aqida Ahl Al-Islam	Sheikh Gibril foud Haddad	۵۶	برکاتِ رضا، پور بندر
۴	Gateway to Heaven	Shah Al-e Rasool Nazmi	۲۴۴	امام احمد رضا اکیڈمی افریقہ

# حضرت علی ہجویری بحیثیت ایک مفسر

تبصرہ نگار: پروفیسر دلاور خاں

جہت پہلوؤں کی نشاندہی ہوتی ہے۔ جبکہ دوسرے کلیدی باب میں ”الشیخ علی ہجویری بحیثیت مفسر“ قرآن مجید کا سننا اور اس کے متعلقات اسی باب میں شیخ علی ہجویری کے تفسیری نکات سے بحث کی گئی ہے۔

حضرت ہجویری کی قرآن فہمی کے درک کا اندازہ اس حقیقت سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ نے تصوف کی مایہ ناز کتاب کشف المحجوب کا اولین ماخذ قرآن قرار دیا۔ مذکورہ کتاب کو ۲۸۴ آیات قرآنی سے مزین فرما کر اس غلط فہمی کا ازالہ فرمادیا کہ تصوف قرآن و حدیث سے ہٹ کر کسی دوسری شے کا نام ہے۔ ان تفسیری نکات کے مطالعے سے قرآن فہمی کے کئی درواہ ہوتے ہیں مثلاً:

حضرت داتا گنج بخش کی تفسیری علوم میں مہارت

حضرت داتا گنج بخش کا تفسیری اسلوب

حضرت داتا گنج بخش کے تفسیری نکات کے ماخذ و مراجع

حضرت داتا گنج بخش کے تفسیری نکات کے موضوعات

اشاری تفسیری نکات کے فروغ میں حضرت علی ہجویری کا کردار

فقہی تفسیری نکات کے فروغ میں حضرت علی ہجویری کا کردار

کلامی تفسیری نکات میں حضرت علی ہجویری کا کردار

تفسیر ماثور میں حضرت علی ہجویری کا کردار

یہی وہ قرآنی گنج ہیں جن سے متعلق حضرت سلطان الہند نے اپنے معروف شعر میں اشارہ فرمایا ہے:

گنج بخش فیض عالم مظہر نورِ خدا

ڈاکٹر صاحب نے کشف المحجوب کی ۲۸۴ آیات میں ۳۲

آیات کو اپنے مذکورہ مقالے کے لیے منتخب فرمایا۔ اس کا اسلوب یہ ہے کہ سب سے پہلے کشف المحجوب سے آیات کا انتخاب کیا جاتا ہے، اس کے بعد حضرت علی ہجویری کے تفسیری نکات کو من و عن نقل کر دیا گیا ہے۔ قارئین کی سہولت کے لیے بطور خلاصہ ہر آیت کے تفسیری نکات کے نیچے اہم نکات قلم بند کر دیے گئے ہیں۔ اختتام پر مقالے کا مختصر تجزیہ موصوف یوں پیش کرتے ہیں

نام کتاب: شیخ علی ہجویری کے تفسیری نکات

مؤلف: ڈاکٹر محمد ہمایوں عباس شمس

صفحات: ۹۹

قیمت: ۱۹۰ روپے

ناشر: تصوف فاؤنڈیشن، گنج بخش روڈ، لاہور۔

حضرت الشیخ ابو الحسن علی بن عثمان ہجویری کو تصوف کے میدان میں جو شہرت ملی وہ اپنی مثال آپ ہے۔ سابقہ ادوار میں آپ کی صوفیانہ خدمات کو موضوع تحقیق بنایا گیا اور اسی تناظر میں حضرت علی ہجویری کی کتب کا مطالعہ ذوق و شوق سے کیا گیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت علی ہجویری کو صرف تصوف میں تخصص اور ملکہ حاصل تھا لیکن عصر حاضر میں آپ پر تحقیقات کا دائرہ کار وسیع ہو رہا ہے۔ کسی محقق نے آپ کی عائلی زندگی کو تحقیق کا موضوع بنایا تو کسی نے فن حدیث میں آپ کی مہارت، کسی نے تعلم اور تربیت موضوع بنایا، تو کسی نے آپ کی اسلوب دعوت تبلیغ کو، کسی نے آپ کی فقہی خدمات پر تحقیق کا آغاز کیا تو کسی نے آپ کی تفسیری خدمات کا جائزہ پیش کیا۔

زیر تبصرہ مقالہ ڈاکٹر محمد ہمایوں عباس شمس کی کاوشوں کا نتیجہ ہے۔ موصوف کے مذہبی رجحانات میں تصوف کو فوقیت حاصل ہے۔ مشائخ میں حضرت مجدد الف ثانی کی فقہی خدمات پر اپنا پی۔ ایچ۔ ڈی کا مقالہ قلم بند کیا۔ اسی حوالے سے آپ کی کتب تحریر فرما چکے ہیں۔ موصوف جی۔ سی یونیورسٹی فیصل آباد میں شعبہ اسلامیات کے چیئر مین کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ اس نوجوان محقق تصوف سے مشائخ اہل سنت کو بڑی امیدیں وابستہ ہیں۔

ڈاکٹر صاحب نے اپنے تحقیقی مقالے میں ”شیخ سید علی ہجویری کے تفسیری نکات“ میں حضرت داتا گنج بخش کے تفسیری نکات کا ایک مختصر اور جامع جائزہ پیش کیا ہے جو کشف المحجوب سے ماخوذ ہے۔ یہ مقالہ دو ابواب پر مشتمل ہے پہلے باب میں کشف المحجوب کا تعارف اور اس پر تحقیقی کام کی رفتار کا جائزہ لیا ہے جس سے کشف المحجوب کے ہمہ



## (بقیہ صفحہ نمبر 48 سے ملحق)

دروود و سلام ہمارے سردار محمد پر نازل ہو اور ان کے آل و اصحاب پر اور ان کے دوستوں پیروؤں پر تاروز محشر جب تک نا صبح کی نصیحت مانی جائے اور صحیح قول کی پیروی کی جائے۔ زان بعد مفتی مدینہ منورہ علی سا کہنا افضل الصلوٰۃ والسلام کا جواب میری نظر میں آیا۔ میں نے اسے حق و صریح و مؤید بہ نقل صحیح پایا تو ہر مسلمان پر واجب ہے کہ اس کے قبول کے لیے گردن رکھے اور اس کی صحیح نقول کے حضور سر اطاعت خم کرے۔ اللہ سے دعا ہے کہ ہم اور ہمارے سب مسلمان بھائی توفیق پائیں کہ اللہ کی مضبوط رسی تھامے رہیں اور سید المرسلین کی پیروی کریں۔ اہل باطل کو دھکے دیں۔ بد مذہبوں، گمراہ گروں سے پرہیز رکھیں اور یہ کہ ہمیں دین و دنیا میں عافیت دے مسلمانوں کا حال درست کرے۔ شفیع المذنبین اور ان کے آل و اصحاب سب پر درود و سلام بھیجے۔ راقم امن والی مسجد حرام میں خادمان علوم سے ایک خادم محمد ابو حسین اللہ اسے اور اس کے والدین و اساتذہ و حقداران و جملہ اہل ایمان کو بخشے۔ آمین!

(۶)

جس نے جواب دیا، با صواب دیا اور اللہ تعالیٰ حق کا خوب جاننے والا۔ العبد محمد یوسف

(محمد یوسف ۱۲۹۲)

(۷)

سب تعریفیں اللہ پروردگار جہاں کو اور درود و سلام اشرف رسل پر نازل ہو۔ الہی ہمیں رہنما بنا راہ پانے والے، نہ بیکہ ہوئے نہ بہکا نے والے، نہ دین متین کے بدلنے والے، نہ تغیر سنت کی راہ چلنے والے۔ آمین۔ زان بعد میں نے یہ سوال اور مفتی مدینہ منورہ کا جواب سنا۔ یہی حق و صواب ہے۔ محتاج پروردگار قریب محمد سعید (المفتقر الی ربہ القریب محمد سعید ۱۳۰۳) ادیب۔

## حواشی

۱۔ بلکہ انہیں گناہوں میں شریک نہ ہونا مقصود ہے جن سے یہ مانع آئے تھے۔ ۱۲ مترجم۔

۲۔ آگے پھر تتمہ حدیث مذکور ہے۔ ۱۲۔ مترجم۔

۳۔ یا ان سے قطع علاقہ کرنا یا لغت الہی کا مستحق ہونا العیاذ باللہ تعالیٰ۔ ۱۲۔ ترجمہ۔

کہ: حضرت الشیخ علی ہجویری

۱۔ قرآنی آیات نقل کرتے ہیں۔

۲۔ آیات کے تحت مناسب حدیث تحریر فرماتے ہیں۔

۳۔ تفسیری آرا کی نوعیت تفسیر بالماثور کی ہے۔

۴۔ آیت کی تفسیر میں دیگر منابع سے استفادہ کیا گیا ہے۔

۵۔ تفسیر آیات کے لیے صوفیہ کے لیے مختلف اقوال نقل کیے گئے ہیں۔

الغرض ان تفسیری نکات میں اشاری تفسیر، کلامی تفسیر، فقہی

تفسیر اور ماثور تفسیر کا حسین گلدستہ اپنی پوری رعنائیوں کے ساتھ جلوہ

فگن ہے۔ ڈاکٹر ہمایوں عباس شمس نے یہ مقالہ مدون کر کے اس فکری

تحریک کی داغ بیل ڈالی ہے کہ صوفیائی کتب میں جو تفسیری خزانہ

موجود ہے اسے تحقیق کا موضوع بنا کر امت مسلمہ کی رہبری اور

رہنمائی کا فریضہ سر انجام دیا جائے۔ یونیورسٹی کی سطح پر اس موضوع پر

پی۔ ایچ۔ ڈی کے وسیع امکانات موجود ہیں۔ مجموعی طور پر یہ مقالہ

قرآن فہمی کے شائقین کے لیے ایک انمول تحفہ ہے کتاب کا سرورق

نہایت دلکش ہے۔ کاغذ اور طباعت میں اعلیٰ معیار کو مد نظر رکھا گیا

ہے۔ خاص طور پر تصوف فاؤنڈیشن کے منصرم نصر اقبال قریشی

مبارک باد کے مستحق ہیں جو نفع اور نقصان سے بے نیاز ہو کر صوفیانہ

ادب کی اشاعت و فروغ میں اہم کردار ادا کر رہے ہیں۔

اس خوبصورت اور علمی کاوش کے باوجود کچھ امور قابل توجہ

ہیں مثلاً: کہیں ہجویری اس طرح لکھا ہوا ہے اور کہیں ہجویری اس

طرح بہتر تھا کہ ہر جگہ یہ لفظ یکساں لکھا جاتا۔ صفحہ نمبر ۵۱ پر سورہ محمد،

آیت نمبر ۱۱، اس طرح تحریر ہے:

اِنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَاهُمْ اِيْ لَانَا صِرْلَهُمْ

اس آیت میں اِيْ لَانَا صِرْلَهُمْ یہ اس آیت کا حصہ نہیں بلکہ الحاق

ہے۔ اسے سورہ محمد کی آیت نمبر ۱۱ کے ساتھ متصل لکھا گیا۔ یہ بہت بڑی

کو تاہی اور غفلت ہے۔ صفحہ نمبر ۵۱ پر ”اگاہ رہو“ جبکہ یہ ”آگاہ رہو“

ہونا چاہیے۔ اسی صفحہ پر ”الہیہ“ ہے جب کہ الہیہ ہونا چاہیے۔ صفحہ نمبر

۵۳ میں آل عمران کی آیت نمبر ۹۷ میں ”حج“ لکھا گیا ہے حج ہونا

چاہیے۔ صفحہ نمبر ۵۹ پر سورہ انعام کی آیت نمبر ۹۱ میں ”قدرد“ لکھا گیا

ہے جبکہ قدردا ہونا چاہیے۔ اسی طرح صفحہ نمبر ۵۹ میں سورہ زاریات

کی آیت نمبر ۵۷ میں ”اِذَا“ لکھا گیا ہے جب کہ اِذَا ہونا چاہیے۔ صفحہ نمبر

۶۵ سورہ حجر، آیت ۴۲ میں ”نِ“ لکھا ہوا ہے جب کہ اِن ہونا چاہیے۔

امید ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں ناشر و مصنف ان اغلاط کا ازالہ فرمائیں گے۔

# منظومات

ہدیہ نعت بحضورِ سرورِ کائنات ﷺ

کچھ ایسا کر دے میرے کردگار آنکھوں میں  
وہ لالہ رخ ہوا اگر جلوہ بار آنکھوں میں  
نظریہ کہتی ہے بے اختیار آنکھوں میں  
انہیں نہ دیکھا تو کس کام کی ہیں یہ آنکھیں  
ابھی ہو روکش عرشِ بریں نظر میری  
نظر ہے رشکِ نظر افتخار آنکھوں میں  
کرم سے جلوہ کرے جب نگار آنکھوں میں  
بنائیں دل کو وہ گھر رہ گزار آنکھوں میں  
کھچ آئی جان پئے انتظار آنکھوں میں  
بسے ہیں جب سے مدینے کے خار آنکھوں میں  
گزر ہوا ان کا کبھی بے قرار آنکھوں میں  
پھر آئیں دن میرے اختر شبِ حضوری میں

کہ جلوہ گر رہے وہ گل عذار آنکھوں میں  
بہارِ لالہ ہو پھر پائیدار آنکھوں میں  
انہیں جو دیکھے وہی ہے ہزار آنکھوں میں  
کہ دیکھنے کی ہے ساری بہار آنکھوں میں  
جو آئے عرش نشین تاجدار آنکھوں میں  
جسے کرے وہ نظر اختیار آنکھوں میں  
کھچ آئے ساری چمن کی بہار آنکھوں میں  
نظر ہو قدموں پہ ان کے نثار آنکھوں میں  
کرم سے لیجیے اب تو قرار آنکھوں میں  
ہوا ہے صحن چمن خارزار آنکھوں میں  
گھر ہوں نذر قدم اشکبار آنکھوں میں  
کرم سے جلوہ کرے جب نگار آنکھوں میں

نگاہِ مفتی اعظم کی ہے یہ جلوہ گری

چمک رہا ہے جو اختر ہزار آنکھوں میں

(تاج الشریعہ اختر رضا خاں ازہری)

یہ نعت شریف ۸ / صفر المظفر ۱۴۳۲ھ مطابق ۱۲ / جنوری ۲۰۱۱ء بروز بدھ حضور تاج الشریعہ مدظلہ العالی نے اس وقت ہوائی جہاز میں فرمائی جب حضور اور حضور کے ہمراہ راقم السطور اور حاجی پونس قریشی صاحب عرسِ اعلیٰ حضرت میں شرکت کی غرض سے دہلی سے دہلی جا رہے تھے۔ عاشق حسین کشمیری عفی عنہ۔

# معارفِ رضا سالنامہ و مجلہ امام احمد رضا کا نفرنس

## ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا کراچی

نام کتاب	مدیر اعلیٰ / مدیر	صفحات	قیمت (روپے)	قیمت (ڈالر)
معارفِ رضا سالنامہ (اردو) 2005ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	380	200/-	8\$
معارفِ رضا سالنامہ (اردو) 2006ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	255	150/-	6\$
معارفِ رضا سالنامہ (اردو) 2007ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	290	180/-	7\$
معارفِ رضا سالنامہ (اردو) 2009ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	380	250/-	10\$
معارفِ رضا سالنامہ (اردو) 2010ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	390	350/-	13\$
معارفِ رضا سالنامہ (عربی) 2005ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	230	150/-	6\$
معارفِ رضا سالنامہ (عربی) 2007ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	88	150/-	6\$
معارفِ رضا سالنامہ (عربی) 2008ء	صاحبزادہ سیّد وجاہت رسول قادری	160	150/-	6\$
Marif-e-Raza (English) 2009	Syed Wajahat Rasool Qadri, Prof. Dr. Majeed Ullaha Qadri	144	150/-	6\$
مجلہ امام احمد رضا کا نفرنس 2005ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	72	50/-	2\$
مجلہ امام احمد رضا کا نفرنس 2007ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	98	50/-	2\$
مجلہ امام احمد رضا کا نفرنس 2008ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	96	50/-	2\$
مجلہ امام احمد رضا کا نفرنس 2010ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	40	50/-	2\$
مجلہ امام احمد رضا کا نفرنس 2011ء	سیّد وجاہت رسول قادری، پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	40	50/-	2\$

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا  
www.imamahmadraza.net